

申五、妄聞見（分二科） 酉一、薄福者

若薄福者，當生下賤家。彼於死時及入胎時，便聞種種紛亂之聲；及自妄見入於叢林、竹、葦、蘆、荻等中。

現在的文是說「別廣胎生」，特別詳細的說胎生的情況。這一科裡面先說中有，中有裡面先說入胎的因緣，這一科講完了。第二科「入相狀」，入胎的情況，這一科裡面分成五科。第一科是「起趣欲」，第二科「起顛倒」，第三科「起貪愛」，第四科「被拘礙」，這四科也都講完了。現在是第五科「妄聞見」，就是入胎的這個人，他虛妄的有所聞、有所見，這一段。這裡面分兩段，第一段說是「薄福者」，就是少福的人，福德少的人。

「若薄福者」，入胎的這位補特伽羅，這個眾生，假設他是少福德的人。他是「當生下賤家」，他不能生到富貴家裡面，他要生到貧苦的人的家裡。「彼於死時及入胎時」，那麼他在死亡的時候，乃至到入胎的時候。在這一段時期內，「便聞種種紛亂之聲」，他就會聽到很多雜亂的聲音，不可愛的聲音。「及自妄見入於叢林」，及他自己虛妄的看見，就是錯誤的看見，他入在叢林裡面，很多的草或者很多的樹，在那裡面。或者是「竹、葦」裡面，或者是「蘆、荻等中」，他不知道是入胎，他不知道，他就感覺到是到這些地方去了。

酉二、多福者

若多福者，當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意音聲；及自妄見昇宮殿等，可意相現。

「若多福者」，這是第二段多福德的人。「當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意」的「音聲」，他聽見了這樣的音聲。「及自妄見昇宮殿等，可意相現」，前面是聽聲音；這底下看見的境界，他自己錯誤的、虛妄的看見了，他「昇」，這個「宮殿」必是很高的地方，那麼他昇到宮殿裡面去，在宮殿裡面。他不知道是入胎，他認為是到宮殿裡面去了。這個宮殿裡面的境界是很可意的，令人很滿意的境界，有這樣的相貌顯現出來。這是大概的說這麼兩種的有情，都是虛妄見。但是有福德的人的虛妄見是滿意的；無福德的人的妄見，就是很一般性的，在叢林裡面，竹、葦、蘆、荻等中，這是有這樣的差別。不知道是入胎，他不知道這回事。

巳二、異熟攝（分二科） 午一、約自體辨（分四科）

未一、入胎位（分二科） 申一、總標

爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血。二滴和合，住母胎中合為一段；猶如熟乳凝結之時。當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託。

「爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血」，這底下是「異熟攝」。前面是「中有攝」，是屬於中有的這個階段的。可是「妄聞見」這裡面，也就接觸到異熟了。「異熟」就是果報，就是中有滅了，中有死掉了，生有開始了，就是果報的境界了，所以叫做「異熟攝」。這一科裡面是分兩段，第一段「約自體辨」，約他本身的情況來說明。第二段是「約他緣辨」，這個眾生和別的眾生彼此間的關係。現在第一段「約自體辨」分四科，第一科是「入胎位」，入胎，他這時候已經入胎了，這個時候的境界。先「總標」，而後「別釋」。

「爾時父母」，這個時候中陰身要入胎的時候，父親、母親「貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚」的「精血」。「二滴和合，住母胎中合為一段」，「二滴和合」的情形，「猶如熟乳凝結之時」的相狀。「當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託」，「熟乳凝結」的這一段，阿賴耶識就是寄託在這裡，這就是入胎了。

「阿賴耶識」在這裡有三個相貌：第一個是「一切種子」的相貌，阿賴耶識裡面有一切種子，儲藏了一切種子。阿賴耶識是異熟所攝，這個時候是屬於果報的。「一切種子」是因；「異熟所攝」就是果，果報。阿賴耶識是通於因果的，一切種子阿賴耶識，異熟所攝阿賴耶識。「執受所依」，「阿賴耶識」這個「識」，和「熟乳凝結」的這一段的物質，和合起來叫做「執」。因為「執」，所以也就有「受」，也就有感覺，就是有情了，那麼這叫做「執受所依」。

「所依」就是「熟乳凝結」的那一段，是生命的所依體。他要阿賴耶識執受才可以，不執受就是不能受孕的，意思是這樣子。這一句話主要就是說「阿賴耶識」。「阿賴耶識，和合依託」，阿賴耶識同「熟乳凝結」的一段和合，和合了；就是依他為依託之處，阿賴耶識以凝結的熟乳為所依止處，就寄託在那裡。但是反過來說，熟乳凝結也以阿賴耶識為依託，也互相依託的，這樣意思。這叫「識緣名色，名色緣識」，是這個意思。

這一段是「總標」，總標入胎的相貌。下面「別釋」，別釋分兩段，第一段叫「和合依託」。和合依託又分兩段，第一段是「總徵」。

申二、別釋（分二科） 酉一、和合依託（分二科） 戌一、總徵

云何和合依託？

怎麼叫做「和合依託」呢？這是問，下面就解釋。先解釋「和合」，然後再解釋「依託」。「和合」裡面又先解釋「已生相」，這個生有已經出現了，本有、死有、中有、生有，這生有已經出現了。出現裡面又先說「識生」，先說「識生」的相貌。「識生」裡面分兩科，也是先「標」出這個「相」貌。

戌二、別釋（分二科） 亥一、和合（分二科） 天一、已生相（分二科）
地一、識生（分二科） 玄一、標相

謂此所出濃厚精血，合成一段，與顛倒緣中有俱滅。與滅同時，即由一切種子識功能力故，有餘微細根及大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生。於此時中，說識已住結生相續。

這是第一科「標相」。前面是問，怎麼叫做「和合依託」？怎麼叫做「和合」呢？「謂此所出」，就是父母「所出濃厚精血，合成一段」。這個時候，「與顛倒緣中有俱滅」，這個濃厚的精血，也是剎那剎那生滅變化的；而中有也是剎那剎那生滅變化的，所以說「與顛倒緣中有俱滅」，都是剎那滅的。但是這個時候，精血是剎那滅、也剎那生；顛倒緣的中有他剎那滅，滅了就是滅了，不生了，滅了就不生了，就是結束了，中有結束了，這生有現起了。或者說父母的顛倒，父母的貪愛心，和顛倒緣的中有同時都過去了，中有也滅了；因為生有一現前，中有就滅了。這個「中有」他是個顛倒的因緣，他看這些虛妄的聞見，生貪愛心，那都是顛倒，都是顛倒的因緣，「俱滅」。

「與滅同時，即由一切種子識功能力故」，和這個中有滅的同時，這個生有就現前了。生有現前是怎麼個情形呢？「即由一切種子識功能力故」，這個「一切種子識」，就是阿賴耶識裡面的種子，這個種子當然……，如果是來到人間投胎，那麼這個就是他以前做的善業的種子的功能；如果是到了胎生的鬼的世界、或者畜生的世界，那就不是善業了。所以「即由一切種子識」裡面的「功能力故，有餘微細根及大種和合而生」，由於阿賴耶識裡面的種子的能力，由那個種子發生作用了，就在這個胎裡面「有餘」，有另外一種微細的根，就不是明顯的，淨色根，五淨色根，眼耳鼻舌身五淨色根。「及大種和合而生」，以及地水火風的大種，和淨色根和合而出現了。「及大種和合而生」這個「及」字，或者是那個「即」，「色即是空」那個「即」，或者是那個「即」也是可以。

「有餘微細根」，而那個「根」，是由阿賴耶識的種子的能力出現的；那個淨色根就是地水火風大種，地水火風的大種互相的和合出現了，那麼這就叫做生有；這麼說在道理上也是相合的。「及餘有根同分精血和合搏生」，除了淨色根之外，另外還有「餘」，「餘」的，另外的，另外的的是什麼呢？「有根同分」，這個「有根同分」應該這樣說，就是有淨色根，就是淨色根的同分，淨色根的同分是什麼呢？就是扶根塵，就是我們肉眼所見的眼耳鼻舌身。「同分」，這個扶根塵和淨色根是同分，彼此有點相似。而這個同分究竟是什麼呢？就是「精血和合」，就是精血。這麼看出來，淨色根完全是阿賴耶識裡面的種子所變現的，完全是阿賴耶識的種子所變現；而這個扶根塵是「精血和合」，有這樣的味，有這樣的意思。但是這個扶根塵也是阿賴耶識所變的，心外那有法可得呢？都是識所變的，但是這個是先變的，可以

說是他前一剎那以前變的；而淨色根是入胎的一剎那才變的。時間上應該說有前後。

「和合搏生」，這個「搏生」，也就是集聚在一起出現了，這樣解釋。「於此時中，說識已住結生相續」，就在這個時候，就是淨色根和扶根塵都已經和合而生了，在這個時候。「說識已住」，就是說這個「識」，阿賴耶識就是住在這裡邊，住在合成一段的這一段裡面，「結生相續」了。「結生」，這個「結」也就是和合的意思，和合的而生，這個生命就相續下去了。由本有的生命死掉了，那麼中有相續下來；中有死掉了，這個生有又相續下來，就是這生命是有變化的，但是是相續不斷的，這樣意思，叫「結生相續」。

《披尋記》上解釋，這個「結」字，能和合苦，所以叫做「結」。能和合苦，能令你與苦和合，所以叫做「結」，這當然也是對。能和合苦故名為「結」，是本論本身的解釋，在下文有這樣的解釋。其實這個「結生相續」，這就是苦的開始，所以也可以這麼解釋。

玄二、辨位

即此名為羯羅藍位。

前面是「標相」，標出來入胎的相貌，入胎的時候，這個阿賴耶識同他和合而生的相貌。這件事只是前一剎那，這個生有的前一剎那是阿賴耶識的境界。那一剎那因為是「去後來先作主翁」，《八識規矩頌》上的話，「來先」，入胎最先，入胎的那一剎那，就是阿賴耶識，由那個時候中有悶絕了。這在《大毘婆沙論》上有這個話，中有悶絕了，這一剎那入胎了，這一剎那是阿賴耶識；第二剎那以後，其他的識也都活動了，就是六識也活動了，是這樣意思。

這個時候，「即此名為羯羅藍位」，這是第二科，這就是「羯羅藍」的這一個階段。入胎以後一共有八個次第，有八個次第，現在就是第一個次第，這個名字就叫「羯羅藍」。「羯羅藍」翻到中國話，翻個雜穢，也翻個凝滑。「即此名為羯羅藍位」。

地二、名色生

此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生。

這是第二段「名色生」。前面說「識生」，就是最初生有的一剎那，是阿賴耶識同精血和合這一剎那，這叫「識生」。這個十二因緣，「無明緣行，行緣識，識緣名色」，就是第三個，無明、行、識，這第三個識。第四個就是「名色生」。

「此羯羅藍中，有諸根大種」，這個凝滑、雜穢的這一段物質裡面，有諸根的大種，有淨色根的大種。「唯與身根及根所依處，大種俱生」，而「諸根大種，唯與身根」，這個諸根裡面，通常是說眼耳鼻舌身五根。「唯與身根」，這樣說呢，那個「諸根」就是把身根除外了，眼根、耳根、鼻根、舌根四根，這四根的大種「唯與

身根，大種俱生」，在一起生。「及根所依處」呢，那就是扶根塵了；就是身根的所依處，身根的所依處也就是扶根塵，身根的扶根塵。這裡把「身根」明顯的標出來，其餘的四個根只說有大種。這個意思就是它特別微細，表面上的相貌還沒有，還沒有明顯的相貌，還沒有明顯的眼根、耳根、鼻根、舌根的，只有身根，這樣意思。

天二、當生相（分二科） 地一、明次第（分二科） 玄一、眼等生

即由此身根俱生諸根大種力故，眼等諸根，次第當生。

前邊說「生相」，識和名色生的相貌。這個「名色生」，前面說「識生」，只是阿賴耶識；現在說「名色生」，就包括了受、想、行、識。受、想、行、識這四個加上色，就是五蘊。受想行識叫做「名」，另外還有一個識，那就是阿賴耶識。阿賴耶識，另外有個受想行識，那個識就是前六識。所以在《阿含經》裡面有這樣的話：「識緣名色，名色緣識」。所以阿賴耶識實在是佛說的，不應該說阿賴耶識是別人說的，不應該說它是非佛說，應該這是佛說的，因為《阿含經》裡面有這個話的。

所以「名色生」，「羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，這裡面包括著受想行識在內的，不但是阿賴耶識了。那麼這裡面怎麼知道有受想行識呢？前面「妄聞見」那一科裡面說：薄福德的人，他認為入到叢林裡面去了；有福德的人他說是他自己感覺到，他自己看見了昇到宮殿裡面去，實在這就是入胎以後的境界。入胎以後有福報的人，他認為是在宮殿裡面住，很舒服的、很自在的，也不冷、也不熱，那裡比在蘆、葦裡還是不同了；而這就是受想行識的境界。

「即由此身根俱生諸根大種力故」，這底下說「當生相」，當要生起的相貌。前面已經生的就是這樣子，像前面說的，現在說「當生」。「當生」是什麼呢？

「即由此身根俱生」，和「身根」同時生的「諸根大種力故」，就是眼、耳、鼻、舌諸根的大種的力量故。「眼等諸根，次第當生」，這就是要一段時間了，眼根那四根次第的也要出現了，所以這是「當生相」。當生相裡面先說「次第」，次第裡面先說「眼等生」，「眼等諸根，次第當生」。第二段是「依處生」。

玄二、依處生

又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處，次第當生。

「又由此身根俱生根所依處大種力故」，「又由此身根」在一起，同身根在一起出現的「根所依處大種力故」。這樣說這個「根所依處」也不全是身根的扶根塵，應該包括眼、耳、鼻、舌的扶根塵。那個大種，扶根塵的大種力故，「諸根依處，次第當生」，那麼眼的扶根塵，乃至到舌根的扶根塵，也是次第的將會出現了。可見淨色根有淨色根的大種，扶根塵有扶根塵的大種，都是依據大種而出現。而大種從那裡來呢？一切種子識功能力故。可見這個次第是這樣子，是這樣的次第的。

申五、妄聞見（分二科） 酉一、薄福者

若薄福者，當生下賤家。彼於死時及入胎時，便聞種種紛亂之聲；及自妄見入於叢林、竹、葦、蘆、荻等中。

現在的文是說「別廣胎生」，特別詳細的說胎生的情況。這一科裡面先說中有，中有裡面先說入胎的因緣，這一科講完了。第二科「入相狀」，入胎的情況，這一科裡面分成五科。第一科是「起趣欲」，第二科「起顛倒」，第三科「起貪愛」，第四科「被拘礙」，這四科也都講完了。現在是第五科「妄聞見」，就是入胎的這個人，他虛妄的有所聞、有所見，這一段。這裡面分兩段，第一段說是「薄福者」，就是少福的人，福德少的人。

「若薄福者」，入胎的這位補特伽羅，這個眾生，假設他是少福德的人。他是「當生下賤家」，他不能生到富貴家裡面，他要生到貧苦的人的家裡。「彼於死時及入胎時」，那麼他在死亡的時候，乃至到入胎的時候。在這一段時期內，「便聞種種紛亂之聲」，他就會聽到很多雜亂的聲音，不可愛的聲音。「及自妄見入於叢林」，及他自己虛妄的看見，就是錯誤的看見，他入在叢林裡面，很多的草或者很多的樹，在那裡面。或者是「竹、葦」裡面，或者是「蘆、荻等中」，他不知道是入胎，他不知道，他就感覺到是到這些地方去了。

酉二、多福者

若多福者，當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意音聲；及自妄見昇宮殿等，可意相現。

「若多福者」，這是第二段多福德的人。「當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意」的「音聲」，他聽見了這樣的音聲。「及自妄見昇宮殿等，可意相現」，前面是聽聲音；這底下看見的境界，他自己錯誤的、虛妄的看見了，他「昇」，這個「宮殿」必是很高的地方，那麼他昇到宮殿裡面去，在宮殿裡面。他不知道是入胎，他認為是到宮殿裡面去了。這個宮殿裡面的境界是很可意的，令人很滿意的境界，有這樣的相貌顯現出來。這是大概的說這麼兩種的有情，都是虛妄見。但是有福德的人的虛妄見是滿意的；無福德的人的妄見，就是很一般性的，在叢林裡面，竹、葦、蘆、荻等中，這是有這樣的差別。不知道是入胎，他不知道這回事。

巳二、異熟攝（分二科） 午一、約自體辨（分四科）

未一、入胎位（分二科） 申一、總標

爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血。二滴和合，住母胎中合為一段；猶如熟乳凝結之時。當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託。

「爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血」，這底下是「異熟攝」。前面是「中有攝」，是屬於中有的這個階段的。可是「妄聞見」這裡面，也就接觸到異熟了。「異熟」就是果報，就是中有滅了，中有死掉了，生有開始了，就是果報的境界了，所以叫做「異熟攝」。這一科裡面是分兩段，第一段「約自體辨」，約他本身的情況來說明。第二段是「約他緣辨」，這個眾生和別的眾生彼此間的關係。現在第一段「約自體辨」分四科，第一科是「入胎位」，入胎，他這時候已經入胎了，這個時候的境界。先「總標」，而後「別釋」。

「爾時父母」，這個時候中陰身要入胎的時候，父親、母親「貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚」的「精血」。「二滴和合，住母胎中合為一段」，「二滴和合」的情形，「猶如熟乳凝結之時」的相狀。「當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託」，「熟乳凝結」的這一段，阿賴耶識就是寄託在這裡，這就是入胎了。

「阿賴耶識」在這裡有三個相貌：第一個是「一切種子」的相貌，阿賴耶識裡面有一切種子，儲藏了一切種子。阿賴耶識是異熟所攝，這個時候是屬於果報的。「一切種子」是因；「異熟所攝」就是果，果報。阿賴耶識是通於因果的，一切種子阿賴耶識，異熟所攝阿賴耶識。「執受所依」，「阿賴耶識」這個「識」，和「熟乳凝結」的這一段的物質，和合起來叫做「執」。因為「執」，所以也就有「受」，也就有感覺，就是有情了，那麼這叫做「執受所依」。

「所依」就是「熟乳凝結」的那一段，是生命的所依體。他要阿賴耶識執受才可以，不執受就是不能受孕的，意思是這樣子。這一句話主要就是說「阿賴耶識」。「阿賴耶識，和合依託」，阿賴耶識同「熟乳凝結」的一段和合，和合了；就是依他為依託之處，阿賴耶識以凝結的熟乳為所依止處，就寄託在那裡。但是反過來說，熟乳凝結也以阿賴耶識為依託，也互相依託的，這樣意思。這叫「識緣名色，名色緣識」，是這個意思。

這一段是「總標」，總標入胎的相貌。下面「別釋」，別釋分兩段，第一段叫「和合依託」。和合依託又分兩段，第一段是「總徵」。

申二、別釋（分二科） 酉一、和合依託（分二科） 戌一、總徵

云何和合依託？

怎麼叫做「和合依託」呢？這是問，下面就解釋。先解釋「和合」，然後再解釋「依託」。「和合」裡面又先解釋「已生相」，這個生有已經出現了，本有、死有、中有、生有，這生有已經出現了。出現裡面又先說「識生」，先說「識生」的相貌。「識生」裡面分兩科，也是先「標」出這個「相」貌。

戌二、別釋（分二科） 亥一、和合（分二科） 天一、已生相（分二科）
地一、識生（分二科） 玄一、標相

謂此所出濃厚精血，合成一段，與顛倒緣中有俱滅。與滅同時，即由一切種子識功能故，有餘微細根及大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生。於此時中，說識已住結生相續。

這是第一科「標相」。前面是問，怎麼叫做「和合依託」？怎麼叫做「和合」呢？「謂此所出」，就是父母「所出濃厚精血，合成一段」。這個時候，「與顛倒緣中有俱滅」，這個濃厚的精血，也是剎那剎那生滅變化的；而中有也是剎那剎那生滅變化的，所以說「與顛倒緣中有俱滅」，都是剎那滅的。但是這個時候，精血是剎那滅、也剎那生；顛倒緣的中有他剎那滅，滅了就是滅了，不生了，滅了就不生了，就是結束了，中有結束了，這生有現起了。或者說父母的顛倒，父母的貪愛心，和顛倒緣的中有同時都過去了，中有也滅了；因為生有一現前，中有就滅了。這個「中有」他是個顛倒的因緣，他看這些虛妄的聞見，生貪愛心，那都是顛倒，都是顛倒的因緣，「俱滅」。

「與滅同時，即由一切種子識功能故」，和這個中有滅的同時，這個生有就現前了。生有現前是怎麼個情形呢？「即由一切種子識功能故」，這個「一切種子識」，就是阿賴耶識裡面的種子，這個種子當然……，如果是來到人間投胎，那麼這個就是他以前做的善業的種子的功能；如果是到了胎生的鬼的世界、或者畜生的世界，那就不是善業了。所以「即由一切種子識」裡面的「功能故，有餘微細根及大種和合而生」，由於阿賴耶識裡面的種子的能力，由那個種子發生作用了，就在這個胎裡面「有餘」，有另外一種微細的根，就不是明顯的，淨色根，五淨色根，眼耳鼻舌身五淨色根。「及大種和合而生」，以及地水火風的大種，和淨色根和合而出現了。「及大種和合而生」這個「及」字，或者是那個「即」，「色即是空」那個「即」，或者是那個「即」也是可以。

「有餘微細根」，而那個「根」，是由阿賴耶識的種子的能力出現的；那個淨色根就是地水火風大種，地水火風的大種互相的和合出現了，那麼這就叫做生有；這麼說在道理上也是相合的。「及餘有根同分精血和合搏生」，除了淨色根之外，另外還有「餘」，「餘」的，另外的，另外的的是什麼呢？「有根同分」，這個「有根同分」應該這樣說，就是有淨色根，就是淨色根的同分，淨色根的同分是什麼呢？就是扶根塵，就是我們肉眼所見的眼耳鼻舌身。「同分」，這個扶根塵和淨色根是同分，彼此有點相似。而這個同分究竟是什麼呢？就是「精血和合」，就是精血。這麼看出來，淨色根完全是阿賴耶識裡面的種子所變現的，完全是阿賴耶識的種子所變現；而這個扶根塵是「精血和合」，有這樣的味，有這樣的意思。但是這個扶根塵也是阿賴耶識所變的，心外那有法可得呢？都是識所變的，但是這個是先變的，可以

說是他前一剎那以前變的；而淨色根是入胎的一剎那才變的。時間上應該說有前後。

「和合搏生」，這個「搏生」，也就是集聚在一起出現了，這樣解釋。「於此時中，說識已住結生相續」，就在這個時候，就是淨色根和扶根塵都已經和合而生了，在這個時候。「說識已住」，就是說這個「識」，阿賴耶識就是住在這裡邊，住在合成一段的這一段裡面，「結生相續」了。「結生」，這個「結」也就是和合的意思，和合的而生，這個生命就相續下去了。由本有的生命死掉了，那麼中有相續下來；中有死掉了，這個生有又相續下來，就是這生命是有變化的，但是是相續不斷的，這樣意思，叫「結生相續」。

《披尋記》上解釋，這個「結」字，能和合苦，所以叫做「結」。能和合苦，能令你與苦和合，所以叫做「結」，這當然也是對。能和合苦故名為「結」，是本論本身的解釋，在下文有這樣的解釋。其實這個「結生相續」，這就是苦的開始，所以也可以這麼解釋。

玄二、辨位

即此名為羯羅藍位。

前面是「標相」，標出來入胎的相貌，入胎的時候，這個阿賴耶識同他和合而生的相貌。這件事只是前一剎那，這個生有的前一剎那是阿賴耶識的境界。那一剎那因為是「去後來先作主翁」，《八識規矩頌》上的話，「來先」，入胎最先，入胎的那一剎那，就是阿賴耶識，由那個時候中有悶絕了。這在《大毘婆沙論》上有這個話，中有悶絕了，這一剎那入胎了，這一剎那是阿賴耶識；第二剎那以後，其他的識也都活動了，就是六識也活動了，是這樣意思。

這個時候，「即此名為羯羅藍位」，這是第二科，這就是「羯羅藍」的這一個階段。入胎以後一共有八個次第，有八個次第，現在就是第一個次第，這個名字就叫「羯羅藍」。「羯羅藍」翻到中國話，翻個雜穢，也翻個凝滑。「即此名為羯羅藍位」。

地二、名色生

此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生。

這是第二段「名色生」。前面說「識生」，就是最初生有的一剎那，是阿賴耶識同精血和合這一剎那，這叫「識生」。這個十二因緣，「無明緣行，行緣識，識緣名色」，就是第三個，無明、行、識，這第三個識。第四個就是「名色生」。

「此羯羅藍中，有諸根大種」，這個凝滑、雜穢的這一段物質裡面，有諸根的大種，有淨色根的大種。「唯與身根及根所依處，大種俱生」，而「諸根大種，唯與身根」，這個諸根裡面，通常是說眼耳鼻舌身五根。「唯與身根」，這樣說呢，那個「諸根」就是把身根除外了，眼根、耳根、鼻根、舌根四根，這四根的大種「唯與

身根，大種俱生」，在一起生。「及根所依處」呢，那就是扶根塵了；就是身根的所依處，身根的所依處也就是扶根塵，身根的扶根塵。這裡把「身根」明顯的標出來，其餘的四個根只說有大種。這個意思就是它特別微細，表面上的相貌還沒有，還沒有明顯的相貌，還沒有明顯的眼根、耳根、鼻根、舌根的，只有身根，這樣意思。

天二、當生相（分二科） 地一、明次第（分二科） 玄一、眼等生

即由此身根俱生諸根大種力故，眼等諸根，次第當生。

前邊說「生相」，識和名色生的相貌。這個「名色生」，前面說「識生」，只是阿賴耶識；現在說「名色生」，就包括了受、想、行、識。受、想、行、識這四個加上色，就是五蘊。受想行識叫做「名」，另外還有一個識，那就是阿賴耶識。阿賴耶識，另外有個受想行識，那個識就是前六識。所以在《阿含經》裡面有這樣的話：「識緣名色，名色緣識」。所以阿賴耶識實在是佛說的，不應該說阿賴耶識是別人說的，不應該說它是非佛說，應該這是佛說的，因為《阿含經》裡面有這個話的。

所以「名色生」，「羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，這裡面包括著受想行識在內的，不但是阿賴耶識了。那麼這裡面怎麼知道有受想行識呢？前面「妄聞見」那一科裡面說：薄福德的人，他認為入到叢林裡面去了；有福德的人他說是他自己感覺到，他自己看見了昇到宮殿裡面去，實在這就是入胎以後的境界。入胎以後有福報的人，他認為是在宮殿裡面住，很舒服的、很自在的，也不冷、也不熱，那裡比在蘆、葦裡還是不同了；而這就是受想行識的境界。

「即由此身根俱生諸根大種力故」，這底下說「當生相」，當要生起的相貌。前面已經生的就是這樣子，像前面說的，現在說「當生」。「當生」是什麼呢？

「即由此身根俱生」，和「身根」同時生的「諸根大種力故」，就是眼、耳、鼻、舌諸根的大種的力量故。「眼等諸根，次第當生」，這就是要一段時間了，眼根那四根次第的也要出現了，所以這是「當生相」。當生相裡面先說「次第」，次第裡面先說「眼等生」，「眼等諸根，次第當生」。第二段是「依處生」。

玄二、依處生

又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處，次第當生。

「又由此身根俱生根所依處大種力故」，「又由此身根」在一起，同身根在一起出現的「根所依處大種力故」。這樣說這個「根所依處」也不全是身根的扶根塵，應該包括眼、耳、鼻、舌的扶根塵。那個大種，扶根塵的大種力故，「諸根依處，次第當生」，那麼眼的扶根塵，乃至到舌根的扶根塵，也是次第的將會出現了。可見淨色根有淨色根的大種，扶根塵有扶根塵的大種，都是依據大種而出現。而大種從那裡來呢？一切種子識功能力故。可見這個次第是這樣子，是這樣的次第的。

地二、顯圓滿

由彼諸根及所依處具足生故，名得圓滿依止成就。

這是第二段「顯圓滿」。前面那一段是「明次第」，能生起的次第，這底下說是圓滿了。「由彼諸根及所依處」，由彼淨色根，叫諸根；及淨色根的依止處，就是扶根塵，這兩種。「具足生故」，全部的都出現了。「名得圓滿依止成就」，這個時候就叫做圓滿了。「依止成就」，這個「依止」就是為心心所法的依止處。這個淨色根要有扶根塵作依止，心心所法要以諸淨色根為依止，這還是有這樣的次第的；為「依止」，這個依止圓滿了。「成就」呢？它時時的現前，時時的現前，這個淨色根、扶根塵時時現前的，那麼這叫做「圓滿依止成就」了。

亥二、依託（分二科） 天一、釋得名（分二科） 地一、標義

又此羯羅藍色，與心心法安危共同，故名依託。

前面是說和合，這個根圓滿的成就了，那麼這個識就同它和合了，有了依止處了，心心法的依止處。這以下說「依託」，什麼叫做「依託」呢？解釋這個「依託」。依託分兩科，第一科「釋得名」，先「標義」。

「又此羯羅藍色」，又這個雜穢的色。「與心心法安危共同」，與這個心心所法，它們要安也是共同的，若是危也是共同的。有什麼傷害不安樂的事情，是共同的，說是安樂的時候也是共同的。「故名依託」，所以叫做「依託」。這個「依託」是安危共同的意思。這底下就解釋這個道理，怎麼叫做「安危共同」呢？這底下解釋。

地二、隨釋

由心心法依託力故，色不爛壞。色損益故，彼亦損益，是故說彼安危共同。

「由心心法依託力故，色不爛壞」，由於心和心所法，依羯羅藍色為依託處，所以羯羅藍色它不壞，依止得很健全、很健康，那麼這就是安樂是共同的。「色損益故，彼亦損益」，如果羯羅藍色本身有了什麼原因被傷害了，就是損；那麼心心所法也是受到傷害。若是羯羅藍色沒有被傷害，而且滋養得很好，很健康、很正常，那麼彼心心所法也是很正常，也是很明利的，所以叫做「色損益故，彼亦損益」。彼心心所法也是受到損益，或者損，或者益。「是故說彼安危共同」，所以說心心所法和羯羅藍色，它們是共同的，這就叫做「依託」，依託是這樣意思。

地二、顯圓滿

由彼諸根及所依處具足生故，名得圓滿依止成就。

這是第二段「顯圓滿」。前面那一段是「明次第」，能生起的次第，這底下說是圓滿了。「由彼諸根及所依處」，由彼淨色根，叫諸根；及淨色根的依止處，就是扶根塵，這兩種。「具足生故」，全部的都出現了。「名得圓滿依止成就」，這個時候就叫做圓滿了。「依止成就」，這個「依止」就是為心心所法的依止處。這個淨色根要有扶根塵作依止，心心所法要以諸淨色根為依止，這還是有這樣的次第的；為「依止」，這個依止圓滿了。「成就」呢？它時時的現前，時時的現前，這個淨色根、扶根塵時時現前的，那麼這叫做「圓滿依止成就」了。

亥二、依託（分二科） 天一、釋得名（分二科） 地一、標義

又此羯羅藍色，與心心法安危共同，故名依託。

前面是說和合，這個根圓滿的成就了，那麼這個識就同它和合了，有了依止處了，心心法的依止處。這以下說「依託」，什麼叫做「依託」呢？解釋這個「依託」。依託分兩科，第一科「釋得名」，先「標義」。

「又此羯羅藍色」，又這個雜穢的色。「與心心法安危共同」，與這個心心所法，它們要安也是共同的，若是危也是共同的。有什麼傷害不安樂的事情，是共同的，說是安樂的時候也是共同的。「故名依託」，所以叫做「依託」。這個「依託」是安危共同的意思。這底下就解釋這個道理，怎麼叫做「安危共同」呢？這底下解釋。

地二、隨釋

由心心法依託力故，色不爛壞。色損益故，彼亦損益，是故說彼安危共同。

「由心心法依託力故，色不爛壞」，由於心和心所法，依羯羅藍色為依託處，所以羯羅藍色它不壞，依止得很健全、很健康，那麼這就是安樂是共同的。「色損益故，彼亦損益」，如果羯羅藍色本身有了什麼原因被傷害了，就是損；那麼心心所法也是受到傷害。若是羯羅藍色沒有被傷害，而且滋養得很好，很健康、很正常，那麼彼心心所法也是很正常，也是很明利的，所以叫做「色損益故，彼亦損益」。彼心心所法也是受到損益，或者損，或者益。「是故說彼安危共同」，所以說心心所法和羯羅藍色，它們是共同的，這就叫做「依託」，依託是這樣意思。

申五、妄聞見（分二科） 酉一、薄福者

若薄福者，當生下賤家。彼於死時及入胎時，便聞種種紛亂之聲；及自妄見入於叢林、竹、葦、蘆、荻等中。

現在的文是說「別廣胎生」，特別詳細的說胎生的情況。這一科裡面先說中有，中有裡面先說入胎的因緣，這一科講完了。第二科「入相狀」，入胎的情況，這一科裡面分成五科。第一科是「起趣欲」，第二科「起顛倒」，第三科「起貪愛」，第四科「被拘礙」，這四科也都講完了。現在是第五科「妄聞見」，就是入胎的這個人，他虛妄的有所聞、有所見，這一段。這裡面分兩段，第一段說是「薄福者」，就是少福的人，福德少的人。

「若薄福者」，入胎的這位補特伽羅，這個眾生，假設他是少福德的人。他是「當生下賤家」，他不能生到富貴家裡面，他要生到貧苦的人的家裡。「彼於死時及入胎時」，那麼他在死亡的時候，乃至到入胎的時候。在這一段時期內，「便聞種種紛亂之聲」，他就會聽到很多雜亂的聲音，不可愛的聲音。「及自妄見入於叢林」，及他自己虛妄的看見，就是錯誤的看見，他入在叢林裡面，很多的草或者很多的樹，在那裡面。或者是「竹、葦」裡面，或者是「蘆、荻等中」，他不知道是入胎，他不知道，他就感覺到是到這些地方去了。

酉二、多福者

若多福者，當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意音聲；及自妄見昇宮殿等，可意相現。

「若多福者」，這是第二段多福德的人。「當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意」的「音聲」，他聽見了這樣的音聲。「及自妄見昇宮殿等，可意相現」，前面是聽聲音；這底下看見的境界，他自己錯誤的、虛妄的看見了，他「昇」，這個「宮殿」必是很高的地方，那麼他昇到宮殿裡面去，在宮殿裡面。他不知道是入胎，他認為是到宮殿裡面去了。這個宮殿裡面的境界是很可意的，令人很滿意的境界，有這樣的相貌顯現出來。這是大概的說這麼兩種的有情，都是虛妄見。但是有福德的人的虛妄見是滿意的；無福德的人的妄見，就是很一般性的，在叢林裡面，竹、葦、蘆、荻等中，這是有這樣的差別。不知道是入胎，他不知道這回事。

巳二、異熟攝（分二科） 午一、約自體辨（分四科）

未一、入胎位（分二科） 申一、總標

爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血。二滴和合，住母胎中合為一段；猶如熟乳凝結之時。當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託。

「爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血」，這底下是「異熟攝」。前面是「中有攝」，是屬於中有的這個階段的。可是「妄聞見」這裡面，也就接觸到異熟了。「異熟」就是果報，就是中有滅了，中有死掉了，生有開始了，就是果報的境界了，所以叫做「異熟攝」。這一科裡面是分兩段，第一段「約自體辨」，約他本身的情況來說明。第二段是「約他緣辨」，這個眾生和別的眾生彼此間的關係。現在第一段「約自體辨」分四科，第一科是「入胎位」，入胎，他這時候已經入胎了，這個時候的境界。先「總標」，而後「別釋」。

「爾時父母」，這個時候中陰身要入胎的時候，父親、母親「貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚」的「精血」。「二滴和合，住母胎中合為一段」，「二滴和合」的情形，「猶如熟乳凝結之時」的相狀。「當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託」，「熟乳凝結」的這一段，阿賴耶識就是寄託在這裡，這就是入胎了。

「阿賴耶識」在這裡有三個相貌：第一個是「一切種子」的相貌，阿賴耶識裡面有一切種子，儲藏了一切種子。阿賴耶識是異熟所攝，這個時候是屬於果報的。「一切種子」是因；「異熟所攝」就是果，果報。阿賴耶識是通於因果的，一切種子阿賴耶識，異熟所攝阿賴耶識。「執受所依」，「阿賴耶識」這個「識」，和「熟乳凝結」的這一段的物質，和合起來叫做「執」。因為「執」，所以也就有「受」，也就有感覺，就是有情了，那麼這叫做「執受所依」。

「所依」就是「熟乳凝結」的那一段，是生命的所依體。他要阿賴耶識執受才可以，不執受就是不能受孕的，意思是這樣子。這一句話主要就是說「阿賴耶識」。「阿賴耶識，和合依託」，阿賴耶識同「熟乳凝結」的一段和合，和合了；就是依他為依託之處，阿賴耶識以凝結的熟乳為所依止處，就寄託在那裡。但是反過來說，熟乳凝結也以阿賴耶識為依託，也互相依託的，這樣意思。這叫「識緣名色，名色緣識」，是這個意思。

這一段是「總標」，總標入胎的相貌。下面「別釋」，別釋分兩段，第一段叫「和合依託」。和合依託又分兩段，第一段是「總徵」。

申二、別釋（分二科） 酉一、和合依託（分二科） 戌一、總徵

云何和合依託？

怎麼叫做「和合依託」呢？這是問，下面就解釋。先解釋「和合」，然後再解釋「依託」。「和合」裡面又先解釋「已生相」，這個生有已經出現了，本有、死有、中有、生有，這生有已經出現了。出現裡面又先說「識生」，先說「識生」的相貌。「識生」裡面分兩科，也是先「標」出這個「相」貌。

戌二、別釋（分二科） 亥一、和合（分二科） 天一、已生相（分二科）
地一、識生（分二科） 玄一、標相

謂此所出濃厚精血，合成一段，與顛倒緣中有俱滅。與滅同時，即由一切種子識功能故，有餘微細根及大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生。於此時中，說識已住結生相續。

這是第一科「標相」。前面是問，怎麼叫做「和合依託」？怎麼叫做「和合」呢？「謂此所出」，就是父母「所出濃厚精血，合成一段」。這個時候，「與顛倒緣中有俱滅」，這個濃厚的精血，也是剎那剎那生滅變化的；而中有也是剎那剎那生滅變化的，所以說「與顛倒緣中有俱滅」，都是剎那滅的。但是這個時候，精血是剎那滅、也剎那生；顛倒緣的中有他剎那滅，滅了就是滅了，不生了，滅了就不生了，就是結束了，中有結束了，這生有現起了。或者說父母的顛倒，父母的貪愛心，和顛倒緣的中有同時都過去了，中有也滅了；因為生有一現前，中有就滅了。這個「中有」他是個顛倒的因緣，他看這些虛妄的聞見，生貪愛心，那都是顛倒，都是顛倒的因緣，「俱滅」。

「與滅同時，即由一切種子識功能故」，和這個中有滅的同時，這個生有就現前了。生有現前是怎麼個情形呢？「即由一切種子識功能故」，這個「一切種子識」，就是阿賴耶識裡面的種子，這個種子當然……，如果是來到人間投胎，那麼這個就是他以前做的善業的種子的功能；如果是到了胎生的鬼的世界、或者畜生的世界，那就不是善業了。所以「即由一切種子識」裡面的「功能故，有餘微細根及大種和合而生」，由於阿賴耶識裡面的種子的能力，由那個種子發生作用了，就在這個胎裡面「有餘」，有另外一種微細的根，就不是明顯的，淨色根，五淨色根，眼耳鼻舌身五淨色根。「及大種和合而生」，以及地水火風的大種，和淨色根和合而出現了。「及大種和合而生」這個「及」字，或者是那個「即」，「色即是空」那個「即」，或者是那個「即」也是可以。

「有餘微細根」，而那個「根」，是由阿賴耶識的種子的能力出現的；那個淨色根就是地水火風大種，地水火風的大種互相的和合出現了，那麼這就叫做生有；這麼說在道理上也是相合的。「及餘有根同分精血和合搏生」，除了淨色根之外，另外還有「餘」，「餘」的，另外的，另外的的是什麼呢？「有根同分」，這個「有根同分」應該這樣說，就是有淨色根，就是淨色根的同分，淨色根的同分是什麼呢？就是扶根塵，就是我們肉眼所見的眼耳鼻舌身。「同分」，這個扶根塵和淨色根是同分，彼此有點相似。而這個同分究竟是什麼呢？就是「精血和合」，就是精血。這麼看出來，淨色根完全是阿賴耶識裡面的種子所變現的，完全是阿賴耶識的種子所變現；而這個扶根塵是「精血和合」，有這樣的味，有這樣的意思。但是這個扶根塵也是阿賴耶識所變的，心外那有法可得呢？都是識所變的，但是這個是先變的，可以

說是他前一剎那以前變的；而淨色根是入胎的一剎那才變的。時間上應該說有前後。

「和合搏生」，這個「搏生」，也就是集聚在一起出現了，這樣解釋。「於此時中，說識已住結生相續」，就在這個時候，就是淨色根和扶根塵都已經和合而生了，在這個時候。「說識已住」，就是說這個「識」，阿賴耶識就是住在這裡邊，住在合成一段的這一段裡面，「結生相續」了。「結生」，這個「結」也就是和合的意思，和合的而生，這個生命就相續下去了。由本有的生命死掉了，那麼中有相續下來；中有死掉了，這個生有又相續下來，就是這生命是有變化的，但是是相續不斷的，這樣意思，叫「結生相續」。

《披尋記》上解釋，這個「結」字，能和合苦，所以叫做「結」。能和合苦，能令你與苦和合，所以叫做「結」，這當然也是對。能和合苦故名為「結」，是本論本身的解釋，在下文有這樣的解釋。其實這個「結生相續」，這就是苦的開始，所以也可以這麼解釋。

玄二、辨位

即此名為羯羅藍位。

前面是「標相」，標出來入胎的相貌，入胎的時候，這個阿賴耶識同他和合而生的相貌。這件事只是前一剎那，這個生有的前一剎那是阿賴耶識的境界。那一剎那因為是「去後來先作主翁」，《八識規矩頌》上的話，「來先」，入胎最先，入胎的那一剎那，就是阿賴耶識，由那個時候中有悶絕了。這在《大毘婆沙論》上有這個話，中有悶絕了，這一剎那入胎了，這一剎那是阿賴耶識；第二剎那以後，其他的識也都活動了，就是六識也活動了，是這樣意思。

這個時候，「即此名為羯羅藍位」，這是第二科，這就是「羯羅藍」的這一個階段。入胎以後一共有八個次第，有八個次第，現在就是第一個次第，這個名字就叫「羯羅藍」。「羯羅藍」翻到中國話，翻個雜穢，也翻個凝滑。「即此名為羯羅藍位」。

地二、名色生

此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生。

這是第二段「名色生」。前面說「識生」，就是最初生有的一剎那，是阿賴耶識同精血和合這一剎那，這叫「識生」。這個十二因緣，「無明緣行，行緣識，識緣名色」，就是第三個，無明、行、識，這第三個識。第四個就是「名色生」。

「此羯羅藍中，有諸根大種」，這個凝滑、雜穢的這一段物質裡面，有諸根的大種，有淨色根的大種。「唯與身根及根所依處，大種俱生」，而「諸根大種，唯與身根」，這個諸根裡面，通常是說眼耳鼻舌身五根。「唯與身根」，這樣說呢，那個「諸根」就是把身根除外了，眼根、耳根、鼻根、舌根四根，這四根的大種「唯與

身根，大種俱生」，在一起生。「及根所依處」呢，那就是扶根塵了；就是身根的所依處，身根的所依處也就是扶根塵，身根的扶根塵。這裡把「身根」明顯的標出來，其餘的四個根只說有大種。這個意思就是它特別微細，表面上的相貌還沒有，還沒有明顯的相貌，還沒有明顯的眼根、耳根、鼻根、舌根的，只有身根，這樣意思。

天二、當生相（分二科） 地一、明次第（分二科） 玄一、眼等生

即由此身根俱生諸根大種力故，眼等諸根，次第當生。

前邊說「生相」，識和名色生的相貌。這個「名色生」，前面說「識生」，只是阿賴耶識；現在說「名色生」，就包括了受、想、行、識。受、想、行、識這四個加上色，就是五蘊。受想行識叫做「名」，另外還有一個識，那就是阿賴耶識。阿賴耶識，另外有個受想行識，那個識就是前六識。所以在《阿含經》裡面有這樣的話：「識緣名色，名色緣識」。所以阿賴耶識實在是佛說的，不應該說阿賴耶識是別人說的，不應該說它是非佛說，應該這是佛說的，因為《阿含經》裡面有這個話的。

所以「名色生」，「羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，這裡面包括著受想行識在內的，不但是阿賴耶識了。那麼這裡面怎麼知道有受想行識呢？前面「妄聞見」那一科裡面說：薄福德的人，他認為入到叢林裡面去了；有福德的人他說是他自己感覺到，他自己看見了昇到宮殿裡面去，實在這就是入胎以後的境界。入胎以後有福報的人，他認為是在宮殿裡面住，很舒服的、很自在的，也不冷、也不熱，那裡比在蘆、葦裡還是不同了；而這就是受想行識的境界。

「即由此身根俱生諸根大種力故」，這底下說「當生相」，當要生起的相貌。前面已經生的就是這樣子，像前面說的，現在說「當生」。「當生」是什麼呢？

「即由此身根俱生」，和「身根」同時生的「諸根大種力故」，就是眼、耳、鼻、舌諸根的大種的力量故。「眼等諸根，次第當生」，這就是要一段時間了，眼根那四根次第的也要出現了，所以這是「當生相」。當生相裡面先說「次第」，次第裡面先說「眼等生」，「眼等諸根，次第當生」。第二段是「依處生」。

玄二、依處生

又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處，次第當生。

「又由此身根俱生根所依處大種力故」，「又由此身根」在一起，同身根在一起出現的「根所依處大種力故」。這樣說這個「根所依處」也不全是身根的扶根塵，應該包括眼、耳、鼻、舌的扶根塵。那個大種，扶根塵的大種力故，「諸根依處，次第當生」，那麼眼的扶根塵，乃至到舌根的扶根塵，也是次第的將會出現了。可見淨色根有淨色根的大種，扶根塵有扶根塵的大種，都是依據大種而出現。而大種從那裡來呢？一切種子識功能力故。可見這個次第是這樣子，是這樣的次第的。

申五、妄聞見（分二科） 酉一、薄福者

若薄福者，當生下賤家。彼於死時及入胎時，便聞種種紛亂之聲；及自妄見入於叢林、竹、葦、蘆、荻等中。

現在的文是說「別廣胎生」，特別詳細的說胎生的情況。這一科裡面先說中有，中有裡面先說入胎的因緣，這一科講完了。第二科「入相狀」，入胎的情況，這一科裡面分成五科。第一科是「起趣欲」，第二科「起顛倒」，第三科「起貪愛」，第四科「被拘礙」，這四科也都講完了。現在是第五科「妄聞見」，就是入胎的這個人，他虛妄的有所聞、有所見，這一段。這裡面分兩段，第一段說是「薄福者」，就是少福的人，福德少的人。

「若薄福者」，入胎的這位補特伽羅，這個眾生，假設他是少福德的人。他是「當生下賤家」，他不能生到富貴家裡面，他要生到貧苦的人的家裡。「彼於死時及入胎時」，那麼他在死亡的時候，乃至到入胎的時候。在這一段時期內，「便聞種種紛亂之聲」，他就會聽到很多雜亂的聲音，不可愛的聲音。「及自妄見入於叢林」，及他自己虛妄的看見，就是錯誤的看見，他入在叢林裡面，很多的草或者很多的樹，在那裡面。或者是「竹、葦」裡面，或者是「蘆、荻等中」，他不知道是入胎，他不知道，他就感覺到是到這些地方去了。

酉二、多福者

若多福者，當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意音聲；及自妄見昇宮殿等，可意相現。

「若多福者」，這是第二段多福德的人。「當生尊貴家。彼於爾時，便自聞有寂靜、美妙可意」的「音聲」，他聽見了這樣的音聲。「及自妄見昇宮殿等，可意相現」，前面是聽聲音；這底下看見的境界，他自己錯誤的、虛妄的看見了，他「昇」，這個「宮殿」必是很高的地方，那麼他昇到宮殿裡面去，在宮殿裡面。他不知道是入胎，他認為是到宮殿裡面去了。這個宮殿裡面的境界是很可意的，令人很滿意的境界，有這樣的相貌顯現出來。這是大概的說這麼兩種的有情，都是虛妄見。但是有福德的人的虛妄見是滿意的；無福德的人的妄見，就是很一般性的，在叢林裡面，竹、葦、蘆、荻等中，這是有這樣的差別。不知道是入胎，他不知道這回事。

巳二、異熟攝（分二科） 午一、約自體辨（分四科）

未一、入胎位（分二科） 申一、總標

爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血。二滴和合，住母胎中合為一段；猶如熟乳凝結之時。當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託。

「爾時父母貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚精血」，這底下是「異熟攝」。前面是「中有攝」，是屬於中有的這個階段的。可是「妄聞見」這裡面，也就接觸到異熟了。「異熟」就是果報，就是中有滅了，中有死掉了，生有開始了，就是果報的境界了，所以叫做「異熟攝」。這一科裡面是分兩段，第一段「約自體辨」，約他本身的情況來說明。第二段是「約他緣辨」，這個眾生和別的眾生彼此間的關係。現在第一段「約自體辨」分四科，第一科是「入胎位」，入胎，他這時候已經入胎了，這個時候的境界。先「總標」，而後「別釋」。

「爾時父母」，這個時候中陰身要入胎的時候，父親、母親「貪愛俱極，最後決定各出一滴濃厚」的「精血」。「二滴和合，住母胎中合為一段」，「二滴和合」的情形，「猶如熟乳凝結之時」的相狀。「當於此處，一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識，和合依託」，「熟乳凝結」的這一段，阿賴耶識就是寄託在這裡，這就是入胎了。

「阿賴耶識」在這裡有三個相貌：第一個是「一切種子」的相貌，阿賴耶識裡面有一切種子，儲藏了一切種子。阿賴耶識是異熟所攝，這個時候是屬於果報的。「一切種子」是因；「異熟所攝」就是果，果報。阿賴耶識是通於因果的，一切種子阿賴耶識，異熟所攝阿賴耶識。「執受所依」，「阿賴耶識」這個「識」，和「熟乳凝結」的這一段的物質，和合起來叫做「執」。因為「執」，所以也就有「受」，也就有感覺，就是有情了，那麼這叫做「執受所依」。

「所依」就是「熟乳凝結」的那一段，是生命的所依體。他要阿賴耶識執受才可以，不執受就是不能受孕的，意思是這樣子。這一句話主要就是說「阿賴耶識」。「阿賴耶識，和合依託」，阿賴耶識同「熟乳凝結」的一段和合，和合了；就是依他為依託之處，阿賴耶識以凝結的熟乳為所依止處，就寄託在那裡。但是反過來說，熟乳凝結也以阿賴耶識為依託，也互相依託的，這樣意思。這叫「識緣名色，名色緣識」，是這個意思。

這一段是「總標」，總標入胎的相貌。下面「別釋」，別釋分兩段，第一段叫「和合依託」。和合依託又分兩段，第一段是「總徵」。

申二、別釋（分二科） 酉一、和合依託（分二科） 戌一、總徵

云何和合依託？

怎麼叫做「和合依託」呢？這是問，下面就解釋。先解釋「和合」，然後再解釋「依託」。「和合」裡面又先解釋「已生相」，這個生有已經出現了，本有、死有、中有、生有，這生有已經出現了。出現裡面又先說「識生」，先說「識生」的相貌。「識生」裡面分兩科，也是先「標」出這個「相」貌。

戌二、別釋（分二科） 亥一、和合（分二科） 天一、已生相（分二科）
地一、識生（分二科） 玄一、標相

謂此所出濃厚精血，合成一段，與顛倒緣中有俱滅。與滅同時，即由一切種子識功能故，有餘微細根及大種和合而生，及餘有根同分精血和合搏生。於此時中，說識已住結生相續。

這是第一科「標相」。前面是問，怎麼叫做「和合依託」？怎麼叫做「和合」呢？「謂此所出」，就是父母「所出濃厚精血，合成一段」。這個時候，「與顛倒緣中有俱滅」，這個濃厚的精血，也是剎那剎那生滅變化的；而中有也是剎那剎那生滅變化的，所以說「與顛倒緣中有俱滅」，都是剎那滅的。但是這個時候，精血是剎那滅、也剎那生；顛倒緣的中有他剎那滅，滅了就是滅了，不生了，滅了就不生了，就是結束了，中有結束了，這生有現起了。或者說父母的顛倒，父母的貪愛心，和顛倒緣的中有同時都過去了，中有也滅了；因為生有一現前，中有就滅了。這個「中有」他是個顛倒的因緣，他看這些虛妄的聞見，生貪愛心，那都是顛倒，都是顛倒的因緣，「俱滅」。

「與滅同時，即由一切種子識功能故」，和這個中有滅的同時，這個生有就現前了。生有現前是怎麼個情形呢？「即由一切種子識功能故」，這個「一切種子識」，就是阿賴耶識裡面的種子，這個種子當然……，如果是來到人間投胎，那麼這個就是他以前做的善業的種子的功能；如果是到了胎生的鬼的世界、或者畜生的世界，那就不是善業了。所以「即由一切種子識」裡面的「功能故，有餘微細根及大種和合而生」，由於阿賴耶識裡面的種子的能力，由那個種子發生作用了，就在這個胎裡面「有餘」，有另外一種微細的根，就不是明顯的，淨色根，五淨色根，眼耳鼻舌身五淨色根。「及大種和合而生」，以及地水火風的大種，和淨色根和合而出現了。「及大種和合而生」這個「及」字，或者是那個「即」，「色即是空」那個「即」，或者是那個「即」也是可以。

「有餘微細根」，而那個「根」，是由阿賴耶識的種子的能力出現的；那個淨色根就是地水火風大種，地水火風的大種互相的和合出現了，那麼這就叫做生有；這麼說在道理上也是相合的。「及餘有根同分精血和合搏生」，除了淨色根之外，另外還有「餘」，「餘」的，另外的，另外的的是什麼呢？「有根同分」，這個「有根同分」應該這樣說，就是有淨色根，就是淨色根的同分，淨色根的同分是什麼呢？就是扶根塵，就是我們肉眼所見的眼耳鼻舌身。「同分」，這個扶根塵和淨色根是同分，彼此有點相似。而這個同分究竟是什麼呢？就是「精血和合」，就是精血。這麼看出來，淨色根完全是阿賴耶識裡面的種子所變現的，完全是阿賴耶識的種子所變現；而這個扶根塵是「精血和合」，有這樣的味，有這樣的意思。但是這個扶根塵也是阿賴耶識所變的，心外那有法可得呢？都是識所變的，但是這個是先變的，可以

說是他前一剎那以前變的；而淨色根是入胎的一剎那才變的。時間上應該說有前後。

「和合搏生」，這個「搏生」，也就是集聚在一起出現了，這樣解釋。「於此時中，說識已住結生相續」，就在這個時候，就是淨色根和扶根塵都已經和合而生了，在這個時候。「說識已住」，就是說這個「識」，阿賴耶識就是住在這裡邊，住在合成一段的這一段裡面，「結生相續」了。「結生」，這個「結」也就是和合的意思，和合的而生，這個生命就相續下去了。由本有的生命死掉了，那麼中有相續下來；中有死掉了，這個生有又相續下來，就是這生命是有變化的，但是是相續不斷的，這樣意思，叫「結生相續」。

《披尋記》上解釋，這個「結」字，能和合苦，所以叫做「結」。能和合苦，能令你與苦和合，所以叫做「結」，這當然也是對。能和合苦故名為「結」，是本論本身的解釋，在下文有這樣的解釋。其實這個「結生相續」，這就是苦的開始，所以也可以這麼解釋。

玄二、辨位

即此名為羯羅藍位。

前面是「標相」，標出來入胎的相貌，入胎的時候，這個阿賴耶識同他和合而生的相貌。這件事只是前一剎那，這個生有的前一剎那是阿賴耶識的境界。那一剎那因為是「去後來先作主翁」，《八識規矩頌》上的話，「來先」，入胎最先，入胎的那一剎那，就是阿賴耶識，由那個時候中有悶絕了。這在《大毘婆沙論》上有這個話，中有悶絕了，這一剎那入胎了，這一剎那是阿賴耶識；第二剎那以後，其他的識也都活動了，就是六識也活動了，是這樣意思。

這個時候，「即此名為羯羅藍位」，這是第二科，這就是「羯羅藍」的這一個階段。入胎以後一共有八個次第，有八個次第，現在就是第一個次第，這個名字就叫「羯羅藍」。「羯羅藍」翻到中國話，翻個雜穢，也翻個凝滑。「即此名為羯羅藍位」。

地二、名色生

此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生。

這是第二段「名色生」。前面說「識生」，就是最初生有的一剎那，是阿賴耶識同精血和合這一剎那，這叫「識生」。這個十二因緣，「無明緣行，行緣識，識緣名色」，就是第三個，無明、行、識，這第三個識。第四個就是「名色生」。

「此羯羅藍中，有諸根大種」，這個凝滑、雜穢的這一段物質裡面，有諸根的大種，有淨色根的大種。「唯與身根及根所依處，大種俱生」，而「諸根大種，唯與身根」，這個諸根裡面，通常是說眼耳鼻舌身五根。「唯與身根」，這樣說呢，那個「諸根」就是把身根除外了，眼根、耳根、鼻根、舌根四根，這四根的大種「唯與

身根，大種俱生」，在一起生。「及根所依處」呢，那就是扶根塵了；就是身根的所依處，身根的所依處也就是扶根塵，身根的扶根塵。這裡把「身根」明顯的標出來，其餘的四個根只說有大種。這個意思就是它特別微細，表面上的相貌還沒有，還沒有明顯的相貌，還沒有明顯的眼根、耳根、鼻根、舌根的，只有身根，這樣意思。

天二、當生相（分二科） 地一、明次第（分二科） 玄一、眼等生

即由此身根俱生諸根大種力故，眼等諸根，次第當生。

前邊說「生相」，識和名色生的相貌。這個「名色生」，前面說「識生」，只是阿賴耶識；現在說「名色生」，就包括了受、想、行、識。受、想、行、識這四個加上色，就是五蘊。受想行識叫做「名」，另外還有一個識，那就是阿賴耶識。阿賴耶識，另外有個受想行識，那個識就是前六識。所以在《阿含經》裡面有這樣的話：「識緣名色，名色緣識」。所以阿賴耶識實在是佛說的，不應該說阿賴耶識是別人說的，不應該說它是非佛說，應該這是佛說的，因為《阿含經》裡面有這個話的。

所以「名色生」，「羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，這裡面包括著受想行識在內的，不但是阿賴耶識了。那麼這裡面怎麼知道有受想行識呢？前面「妄聞見」那一科裡面說：薄福德的人，他認為入到叢林裡面去了；有福德的人他說是他自己感覺到，他自己看見了昇到宮殿裡面去，實在這就是入胎以後的境界。入胎以後有福報的人，他認為是在宮殿裡面住，很舒服的、很自在的，也不冷、也不熱，那裡比在蘆、葦裡還是不同了；而這就是受想行識的境界。

「即由此身根俱生諸根大種力故」，這底下說「當生相」，當要生起的相貌。前面已經生的就是這樣子，像前面說的，現在說「當生」。「當生」是什麼呢？

「即由此身根俱生」，和「身根」同時生的「諸根大種力故」，就是眼、耳、鼻、舌諸根的大種的力量故。「眼等諸根，次第當生」，這就是要一段時間了，眼根那四根次第的也要出現了，所以這是「當生相」。當生相裡面先說「次第」，次第裡面先說「眼等生」，「眼等諸根，次第當生」。第二段是「依處生」。

玄二、依處生

又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處，次第當生。

「又由此身根俱生根所依處大種力故」，「又由此身根」在一起，同身根在一起出現的「根所依處大種力故」。這樣說這個「根所依處」也不全是身根的扶根塵，應該包括眼、耳、鼻、舌的扶根塵。那個大種，扶根塵的大種力故，「諸根依處，次第當生」，那麼眼的扶根塵，乃至到舌根的扶根塵，也是次第的將會出現了。可見淨色根有淨色根的大種，扶根塵有扶根塵的大種，都是依據大種而出現。而大種從那裡來呢？一切種子識功能力故。可見這個次第是這樣子，是這樣的次第的。

地二、顯圓滿

由彼諸根及所依處具足生故，名得圓滿依止成就。

這是第二段「顯圓滿」。前面那一段是「明次第」，能生起的次第，這底下說是圓滿了。「由彼諸根及所依處」，由彼淨色根，叫諸根；及淨色根的依止處，就是扶根塵，這兩種。「具足生故」，全部的都出現了。「名得圓滿依止成就」，這個時候就叫做圓滿了。「依止成就」，這個「依止」就是為心心所法的依止處。這個淨色根要有扶根塵作依止，心心所法要以諸淨色根為依止，這還是有這樣的次第的；為「依止」，這個依止圓滿了。「成就」呢？它時時的現前，時時的現前，這個淨色根、扶根塵時時現前的，那麼這叫做「圓滿依止成就」了。

亥二、依託（分二科） 天一、釋得名（分二科） 地一、標義

又此羯羅藍色，與心心法安危共同，故名依託。

前面是說和合，這個根圓滿的成就了，那麼這個識就同它和合了，有了依止處了，心心法的依止處。這以下說「依託」，什麼叫做「依託」呢？解釋這個「依託」。依託分兩科，第一科「釋得名」，先「標義」。

「又此羯羅藍色」，又這個雜穢的色。「與心心法安危共同」，與這個心心所法，它們要安也是共同的，若是危也是共同的。有什麼傷害不安樂的事情，是共同的，說是安樂的時候也是共同的。「故名依託」，所以叫做「依託」。這個「依託」是安危共同的意思。這底下就解釋這個道理，怎麼叫做「安危共同」呢？這底下解釋。

地二、隨釋

由心心法依託力故，色不爛壞。色損益故，彼亦損益，是故說彼安危共同。

「由心心法依託力故，色不爛壞」，由於心和心所法，依羯羅藍色為依託處，所以羯羅藍色它不壞，依止得很健全、很健康，那麼這就是安樂是共同的。「色損益故，彼亦損益」，如果羯羅藍色本身有了什麼原因被傷害了，就是損；那麼心心所法也是受到傷害。若是羯羅藍色沒有被傷害，而且滋養得很好，很健康、很正常，那麼彼心心所法也是很正常，也是很明利的，所以叫做「色損益故，彼亦損益」。彼心心所法也是受到損益，或者損，或者益。「是故說彼安危共同」，所以說心心所法和羯羅藍色，它們是共同的，這就叫做「依託」，依託是這樣意思。

天二、顯託處

又此羯羅藍識，最初託處，即名肉心。如是識於此處最初託，即從此處最後捨。

「又此羯羅藍識，最初託處，即名肉心」，這是第二段顯託處。第一段「釋得名」，為什麼叫做「依託」？「釋得名」。這底下說託的地點。

「又此羯羅藍」，這個「羯羅藍」色，是阿賴耶識「最初託處」，是阿賴耶識最先寄託之處。這上面說阿賴耶識以羯羅藍色為寄託處。「即名肉心」，寄託在那裡就叫做「肉心」。這個地方，有的說是心臟叫做「肉心」；也有說是腦叫做「肉心」。古代舊的翻譯就是心臟的心；但是近代的人，從南傳的上座部，現在南傳佛教是上座部就是銅牒部，他們的說法就是意識所依止的意根，是腦。近代的翻譯應該說是腦，翻成腦；我認為翻成腦是有道理。當然這個腦也不能離開心臟，沒有血還是不行。「即名肉心」。

「如是識於此處最初託」，從這一段的說明可以知道，阿賴耶識在這個地方是最初寄託的，最初寄託在這個地方。「即從此處最後捨」，要死亡的時候也是從這裡「最後捨」，最後離開了。那麼這是解釋這一段，解釋依託同和合，解釋完了。

《瑜伽師地論》卷第二

彌勒菩薩說 唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中意地第二之二

酉二、一切種子識（分三科） 戌一、種類分別（分五科）

亥一、明具闕（分二科） 天一、具一切種

復次，此一切種子識，若般涅槃法者，一切種子皆悉具足。

「復次，此一切種子識，若般涅槃法者，一切種子皆悉具足。不般涅槃法者，便闕三種菩提種子。」前面是解釋「和合」、「依託」。解釋，也就是「識緣名色、名色緣識」這兩句話，前面這一段。這以下是第二科，解釋「一切種子識」。識裡面的種子究竟是怎麼回事？解釋這個道理。這裡分三科，第一科是「種類分別」。「種子識」，這個識裡面的一切種子也是有類別的，也並不就是這麼一句話就能明白了，要詳細的說一說。這一科裡面分成五段，第一段是「明具闕」。

「復次，此一切種子識」，每一個眾生都有這一切種子識的，很多無量無邊的種子依止在識裡邊，以識為一切種子的依止處，一切眾生都有這一種識，但是還是有差別。怎麼差別呢？「若般涅槃法者」，「般」當個入字講，中國話是個入，若能夠入涅槃。若這一個眾生他有能力能夠入於第一義諦的涅槃，他有這種功能的。「一切種子皆悉具足」，那麼這個人他是有漏的種子具足、無漏的種子也具足。有漏的種子也隨逐這個識、依止這個識；無漏的種子也依附這個識裡面，一切種子都具足的。這樣子這個眾生，他才有希望能滅除去一切煩惱、滅除一切的苦惱。一切的煩惱能消除，也能滅除一切的痛苦，得大安樂的。「諸行無常是起滅法，彼寂滅故寂靜為樂」，通常舊的翻譯是「諸行無常是生滅法，生滅滅已寂滅為樂」。這個眾生是一切種子皆悉具足的。

天二、闕菩提種

不般涅槃法者，便闕三種菩提種子。

「不般涅槃法者」，有的眾生他也有一切種子識，但是不能夠入於涅槃，他沒有入涅槃的法，就是沒有這種功德。「便闕三種菩提種子」，他就缺少了三種菩提種子：聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提——就是大菩提，這三種菩提的種子他沒有，這是「闕」。前面是「若般涅槃法者，一切種子皆悉具足」，是具；這一句話是闕，「具闕」，所以這一段是「明具闕」。「便闕三種菩提種子」，要是缺少了的話，那就不行了，他就是不能夠……，就是永久的在生死裡流轉了。

但是這句話來說呢，我看是凡是信佛的人都是具足菩提種子的；不信佛的眾生，有可能也有，也有沒有的了；信佛的人都是有的，所以我們信佛的人可以放心這件事。

亥二、明隨逐（分二科） 天一、略標

隨所生處自體之中，餘體種子皆悉隨逐。

前面是說「具闕」，這是第一科「具闕」。第二科「明隨逐」，具足了一切種子，那麼在生死裡面流轉的時候這個情況是什麼樣子的呢？說這個意思，叫「隨逐」。第一科是「略標」。

「隨所生處自體之中」，隨這一個有情，他的業力使令他到一個地方去得果報，叫「隨所生處」。「自體之中」，他得到的那個生命體，也就是異熟所攝的阿賴耶識。「餘體種子皆悉隨逐」，其餘的這個生命體的種子也都是隨著來了；這就是所謂帶業了，帶種子，這種子總是帶來帶去的，不會與識分離的，這樣意思。

這是「略標」，底下「別顯」。

天二、別顯（分三科） 地一、於欲界

是故欲界自體中，亦有色、無色界一切種子。

這底下「別顯」，各別的顯示。分三科，第一科是「於欲界」。所以欲界眾生的色受想行識這五個自體中，「亦有色、無色界一切」的「種子」。所以欲界的眾生如果是人，他可能會修四禪、修四空定會成功了，那麼他死亡以後就可以生到色界天、生到無色界天去，「一切種子」。

當然這種種子，譬如說欲界人天的種子、三惡道的種子、或者是欲界天的種子，這是散亂的事情。那無始劫來，多數是很多還沒有受果報的這些事情；那麼這個是眾生日常生活裡邊常常經驗的事情。但是若色界天、無色界天的禪定的功德，在他的阿賴耶識裡面是有。可是你要使令它能夠現行，還要再努力，你要再修行，加強你原來具足的種子的力量。成功了，你才能夠生到色界天、生到無色界天去；這個和散亂心所創造的罪業、福業有多少不同，有多少不同的。有的人修學禪定容易一點，有人修難一點；難，也並不表示他不成功，不是，你努力還是可以成功的。這裡這個用意只是說具足這種種子的，這個意思。具足這種子，所以你若修行就能成功。「欲界自體中，亦有色、無色界一切」的「種子」。

地二、於色界

如是色界自體中，亦有欲、無色界一切種子。

欲界是這樣子，色界也是，所以叫「如是」。色界天的眾生，他的阿賴耶識

裡面，「自體中」，「亦有欲」界、「無色界」的「一切種子」。所以色界天的眾生死掉了，也可能又來到欲界來了；也有的跑到無色界天上去了；但是也要修行。色界天的人，他要再修四空定，他若是色界天的果報死了，他才能生到無色界天去。若是來到人間呢？色界天的眾生死掉了，壽命盡了，又跑到人間來、跑到三惡道去，那是他過去生中造的業力，不是在色界天的時候他會作五逆十惡，不會的，沒有這種事情；這裡也還是有點差別。這是說色界。

地三、於無色界

無色界自體中，亦有欲、色界一切種子。

無色界天的眾生，他的阿賴耶識裡面也有欲界的種子，也有色界天的一切種子。所以無色界天的人死掉了，他也可能來到欲界，也可能是到了色界，是這樣子。這表示這個種子一直是在阿賴耶識裡面都是具足的，表示這個意思。

亥三、明和合（分二科） 天一、出增長

又羯羅藍漸增長時，名之與色，平等增長，俱漸廣大。如是增長乃至依止圓滿。

這底下是第三「明和合」。前面第一段「明具闕」，第二段「明隨逐」，現在第三段「明和合」。「和合」，第一段叫「出增長」。

「又羯羅藍漸增長時」，羯羅藍，雜穢的這一段東西，他在母胎中逐漸地增長的時候。增長的時候這個情形呢，「名之與色，平等增長」。這個「名」就是受想行識；和那個「色」，雜穢的物質。「平等增長」，一樣的，彼此是一樣的在增長，這個色漸漸的增長。「俱漸廣大」，都是漸漸的廣大起來。

這裡面呢，這個色增長，這是很明顯的事情；但是「名」怎麼增長呢？這個受想行識怎麼增長呢？我這麼想：就是在母胎中的時候，那個有情他也不知道是住母胎，他在他的住處，或者是在蘆葦中、叢林中，或者在宮殿中，他的心也不閒著的，也是一直的妄想，所以那也就是增長的意思，也可以這麼說。「俱漸廣大」。

「如是增長乃至依止圓滿」，就是這樣子增長，就是不斷地增長，乃至到最後依止圓滿，圓滿的諸根，淨色根與扶根塵都圓滿了，一直到這個程度，這叫做增長。

這叫做標示出來、表示出來他增長的情況。這是說個大概，下面有詳細的，還有一段一段的說明了。

天二、辨所由

應知此中由地界故，依止造色漸漸增廣。由水界故，攝持不散。由火界故，成熟堅硬。由無潤故、由風界故，分別肢節各安其所。

這底下第二段是「辨所由」，說明增長的緣由，為什麼他能增長呢？增長是怎麼個情形呢？說出來。

「應」該「知」道「此中」的增長是這樣的：「由地界故，依止造色漸漸增廣」。這個「地界」就是地的大種；「造色」，是地水火風。地水火風這個造色，是因為地界的力量，使令這個造色漸漸地增廣，漸漸地就是廣大了，由微小而逐漸地廣大，就這樣意思。「由地界故，依止造色漸漸增廣」。造色，在這兒看呢：地界依止造色，而造色又是由地界成就的，由地界故而造色漸漸增廣；這是一個增長的相貌。

「由水界故，攝持不散」，因為有水界的關係，這個地水火風就是彼此能攝持而不分散，能聯合在一起而不分散。水有這種聯合的力量，把它和合起來。若分散，這個眼耳鼻舌身就不能成就了。就是因為有水的關係，它能夠組合起來。

「由火界故，成熟堅硬」，由於有火大種，所以地水火風成熟了，它是堅硬的，它就不會流散了；若完全是水，這不行了。

「由無潤故、由風界故，分別肢節各安其所」，「由無潤故」，就是這個水大，它也是適可而止，也可以這麼說；就是這麼多就好了，不能夠太多。能攝持不散，也是一部分的攝持不散，並不是完全攝持不散。譬如說兩個手指頭可以分開，你兩條腿，這個腿也可以分開活動。若完全是聯合在一起，這就不行了，那個身體就是不對了。所以「由無潤故、由風界故」，由這個動力的關係。「分別肢節各安其所」，所以這個肢節可以分別開，各別的肢節分開。「各安其所」，每一部分的肢節，都能安在它那個適當的地方。所以這也是「由無潤故、由風界故」，就會能增長成這樣子。所謂「增長廣大」就是這樣意思，解釋這個道理。

亥四、明習氣（分三科） 天一、名言習氣

又一切種子識，於生自體雖有淨不淨業因，然唯樂著戲論為最勝因。

這是第四段「明習氣」。第一段是「明具闕」，第二段「明隨逐」，第三段「明和合」；現在第四段「明習氣」，一切種子識這個習氣的相貌。就是在這個自體中、在這個生命體裡面的三種習氣的相貌。

「又一切種子識，於生自體」，這個一切種子識，它對於所得到的果報體裡面，它們的關係是什麼樣子的呢？這裡面分三類，第一個說「名言習氣」。

「雖有淨不淨業因」，我們這個生命體的出現，當然要有淨不淨業的力量，要有業力的力量。業就是有支種子；《攝大乘論》裡面說有支種子，就是業力。或者是淨業、或者是不淨業，它能夠引你、牽引你到人間來，或者牽引你到天上去，或者牽引你到地獄去，它有這個力量的。所以我們這個果報體，雖然是有淨不淨業的力量使令你去得果報，才能得果報。「然唯樂著戲論為最勝因」，可是樂著戲論的名言種子，它才是最強大的力量得這個果報的；親生，它親能夠生此

果報的。

譬如說是我們在田裡面種麥，麥的種子放在土裡面；當然有這個種子，還要有土、還要有水、要有陽光、也要有風，這樣子這個麥的種就生芽，慢慢就是根、莖、枝、葉，就出來果了。除了種子以外，其餘的水、土、陽光、或者是風，它們對於種的生芽都有強大的幫助的力量，都是有的；但是如果沒有種子是不行的。這個芽對種子來說，這個種子它的關係太密切了。所以說淨不淨業能使令眾生得果報，但是得果報的力量最大的是名言種子；由這個名言種子它親能生出來果報的，親能生出果報。

譬如說我們這個識，這個眼識是由什麼東西生出來的？由眼識的種子，就是名言種子；名言種子生出眼識來。可是沒有眼根是不行；沒有眼根，眼識也不行。但是你若是觀察它的力量來說呢，眼識的種子生出眼識，它們的關係是很強大的，所以就說是名言種子對於得果報體為最勝因，是這樣意思。

譬如這個眼根很正常、很健康，但是若沒有種子，眼識沒有辦法生起，不行的。當然沒有眼根，眼識也是不行，也是不可以生起。可是說起來呢，它們不同類，眼識和眼根還是不同類；眼根是物質的東西。若是眼識和眼識種子，那它們的關係很密切的，所以說名言種子為最勝因，是這樣意思。

天二、業習氣

於生族姓色力壽量資具等果，即淨不淨業為最勝因。

（《瑜伽師地論》一百卷，我們講過一卷了，還有九十九卷。）

問：師父，有幾個問題。剛才師父講「識緣名色」，這個「名」是指受想行識。

那這個「名」是受想行識，這個依據是不是也是從《阿含經》出來的？

答：是的，也是《阿含經》出來的，可是《阿毗曇論》上也有。

問：師父，我想請問兩個問題。卷一的後面，有兩個地方不是很明白。第一個地方就是名色生的地方。「此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，這裡講是名色生，那麼身根是淨色根；根所依處也就是其它的四淨色根，那受想行識也包括在內。那麼它的意思就是說，根所依處包括扶根塵跟受想行識四個心理作用？

答：在文的表面上沒有提到受想行識，只是說根。說根當然就是兩個根，一個淨色根、一個扶根塵，就是這兩類。兩類——扶根塵是淨色根的依止處。但是初開始的時候，眼、耳、鼻、舌這四根不明顯，但是已經有了大種了。這些

大種都還依止在身根裡面，依止身根的大種上；初開始這個身根是有了，是這樣意思。至於說是受想行識，這個「名」在字面上看不出來。看不出來，但是事實上當然是有，當然是有的。因為前一剎那這阿賴耶識過去了，前一剎那過去了，第二剎那以後，這前六識也都出現了。所以當然是入胎以後，受想行識是具足的，會現起來的。

問：第二個問題，就是如果其他的諸根的四大種跟它的扶根塵，都是依身根來生起的。那麼是身根來生身根的扶根塵，眼根來長養眼根的扶根塵？還是說所有的扶根塵都是由身根長養的？

答：它是那樣，因為初開始的時候，前四根的淨色根都依止在身根的大種裡面。生出來呢，還各自依止自己的大種生出來，應該是這樣子；但是都是依止在身根的，這事實就是這樣子。就是前四根的淨色根，依止在身根的淨色根裡面，在身根大種裡面。那麼生的時候，它們也還是每一根依它自己的大種生出來的，而不是以身根的大種生起來。但是身根的大種是它們的依止處，身根對於其他的淨色根有一個依止的力量。

問：那如果身的扶根塵是按照身的淨色根來長養的時候，那麼眼的扶根塵是不是也是依眼的淨色根來產生？

答：看這個文上的意思，它有它自己的大種，扶根塵有它自己的大種的。

問：那這個大種也就是從那個身根……

答：也都是依止在身根這裡，也都是依止在身根裡。但是生是有自己的大種生出來，由自己的大種生長出來的，應該是這樣說。看這文是有這樣意思。

「此羯羅藍中，有諸根大種，唯與身根及根所依處，大種俱生」，那麼這看出來「諸根大種」這裡只有前四根。這前四根的大種，是與身根及根所依處大種俱生，大家在一起。「即由此身根俱生諸根大種力故」，由此身根俱生的諸根大種力故。「眼等諸根次第」而生，「眼等諸根」還是由依止它自己的「大種力故」出現的。但是以身根為依止處，有這樣的味道。「又由此身根俱生根所依處大種力故，諸根依處次第當生」，這個是扶根塵，這指扶根塵說了；前面是指淨色根說。也是「大種力故」。「又由此身根俱生根所依處」，扶根塵也是與身根俱生，而扶根塵也是大種力故，「諸根依處次第當生」，它要它自己的大種，由這個大種再生出來諸根的依處。就是扶根塵由它自己的大種生出來的，就是逐漸地增長了。

問：那麼您念的第一段，「羯羅藍中有諸根大種」，為什麼這些諸根大種一共只包括前五根，為什麼不包括「意根」在內呢？

答：「意根」不是色法。看這上文的意思，《瑜伽師地論》的立場，意根是心法，而不說它是色法，所以它不在大種裡面攝，不屬於大種。不過後面這一句話裡面是有事情的，就是「羯羅藍色，與心心法安危共同」，這裡可是有事情的。這句話裡面可以解答我們平常對於意根所生起的疑問。這個腦有問題了的時候，這個人的意識就有問題。腦若有病了，這個意識就會有變化。譬如神經錯亂了，也就是腦神經有問題。那麼這個就是這句話可以解釋了，「羯羅藍色，與心心法安危共同」，就這句話可以解釋。「由心心法依託力故，色不爛壞，色損益故，彼亦損益」，這叫做「安危共同」，這也可以解釋我們所生起的疑惑。

問：師父！我有個問題。在後面——「此中由地界故，依止造色漸漸增廣。由水界故，攝持不散。由火界故，成熟堅硬。由無潤故」，這個「無潤故」，您可不可以再解釋一下。

答：「由無潤故」，譬如說是肢節，各部分的肢節，比如說心臟是心臟，肝、腎、脾、胃，每一部分的肢節，它都是分開了的，那麼就叫做無潤。如果都黏在一起了，那就是有潤的意思。都混合到一起去了，分不開了，那就是水太多了，那不行；這個「無潤」就表示這個意思。水本來是「潤」，由於「潤」而能「攝持不散」。「攝持不散」，是說每一個部位本身是「攝持不散」，但是一個肢節、一個肢節、一個部位、一個部位，它還是個別獨立的。彼此有關係，但還是獨立的，這就叫做「無潤」。我推測這個意思是這樣意思。比如說一個手指頭，它是不散，但是和別的指頭呢，它還是分開的，那麼這就是「無潤」。「由無潤故，由風界故，分別肢節各安其所」，如果完全都統合在一起，都是攝持不散了，那就是分不開了。這個手指頭分不開了，各部分的臟腑裡面，每一個部分也都分不開了，但是人不是那樣子；人是和合在一起，而又是分開的。我推測這個「無潤」應該是這樣意思。

問：師父！剛您提到說有的眾生有菩提種子，有的眾生沒有菩提種子，那麼這跟平常經常聽到一句話說：「一切眾生皆有佛性」，是不是有點相矛盾的地方？

答：是的，「一切眾生皆有佛性」！這個問題是在古代就有人提出來這個問題。提出來問題就是問這唯識宗，因為唯識宗說有的眾生沒有佛性。有的眾生沒有佛性，沒有緣覺性、沒有聲聞性，沒有聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提，沒有。不但是沒有佛性，連阿羅漢性也沒有。

那麼唯識宗的人解釋這個問題的時候是說，這個佛性有兩種，第一種就是「理性的佛性」、第二種是「行性的佛性」。「一切眾生皆有佛性」，是理性的佛性都有。我們觀一切法都是真如，「如來者，諸法如義」，這樣是理性佛性。「理性佛性」，一草一木都是有。無情也有佛性，有情、無情都有佛性，就是「諸法如義」，這是「理性佛性」，是「一切眾生皆有佛性」，這麼講。「行性佛性」，就不是一切眾生都有了；就是有的人有，有的人沒有。「行性佛性」是什麼呢？就是我們發無上菩提心、修六波羅蜜這些功德，有的人有，有的人沒有。

唯識的經論上說，一切眾生有的有佛性，有的無佛性，是約行性佛性來說的，這樣來會通這件事，解答這個問題。這樣解釋，事實上也的確是，有的人是發無上菩提心，有的人不發無上菩提心。他信佛，但是他就是願意得阿羅漢果，他不能發無上菩提心；那麼他只有聲聞菩提，而佛菩提是沒有，就是沒有佛性。有的眾生連聲聞的出離心都沒有，他不信佛。你怎麼勸，他也不相信，斷善根了，那麼這樣就是聲聞性也沒有，聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提都沒有。這從事實上也的確是有這個差別。有這個差別，若是在中國佛教的天台宗、華嚴宗來說呢，佛性是可以栽培的，是可以栽培的。說這個人沒有發無上菩提心，是；但是有因緣的時候，他能發心的，那麼他就有佛性。無佛性而後能有佛性，所以「一切眾生皆有佛性」。這樣子呢，和唯識的經論就是不同，不同在這個地方。

這個「理佛性」，彼此是沒有爭議的。就是「行性佛性」這個地方，唯識宗是說你沒有佛性了，你就是沒有了，怎麼辦也是不行。但是其餘的佛教，那不是這樣說。「一切眾生皆有佛性」，就是都有佛性。不但是「理佛性」，「行性佛性」也可以有。他今天沒有，他明天可能有了；明天沒有，後天可能有了，終究有一天他是能有的。這個說法就和唯識宗是不同的。

問：那我還有一個問題，剛剛師父講到「淨不淨業因」，「名言種子」力量特別強大。那如果我了解對的話，「名言種子」是不是指第六意識所熏染的這些種子？

答：是的，「名言種子」就是我們的虛妄分別。虛妄分別包括了一切一切的種子都在內的。就是我們在行動的時候，行動了，我們造罪，或者是做福，或者做修行佛法的清淨業，都是心的分別。都是心的分別，就都是名言種子了，所以名言種子是非常廣的。可是就是把「淨不淨業種子」從名言種子分開，一般的一切的分別是屬於名言種子。你若通過了「業」——就是數數的、有目的的去創造這件事，把它獨立起來，名之為「淨不淨業種子」，是這樣意

思。那一部分叫做「業種子」，其餘的叫做「名言種子」。

「名言種子」在《攝大乘論》上說，就是無受盡相；「業種子」是有受盡相，是有這個分別。我不知你們記住不？這個無受盡相怎麼講？有受盡相怎麼講？無受盡相這個話的意思是說：沒有窮盡的時候，這「名言種子」沒有窮盡的時候。「非離彼能詮，智於所詮轉」這句話，就是心裡面有種種的名相，心裡面種種的分別，你前一念的分別立刻就熏成種子了，第二念就可以熏成了現行，就可以現行。現行了以後，立刻又熏成種子。種子又很快的可以現行，就這樣展轉無窮無盡的延續下去了，所以沒有窮盡的時候。但是你若是造了業力，比如說在生死裡面，做善業，或者是造罪業。這個罪業得到因緣、得了果報的時候，總是有時間性。就是一百年也好，一千年也好，一萬大劫、八萬大劫也好，結束了，結束就沒有了，就是沒有了。沒有了，但是你想要得那果報，你要再造，再重新創造，你才能再得那個果報，不然的話就是沒有了；和「名言種子」的熏習不一樣。

所以「淨不淨業種子」，一般在三界以內的有漏的淨不淨業種子——有受盡相，就是到時候就結束了。說這個人造了五逆十惡，下地獄了。下地獄，反正到時候就結束了，不會無窮無盡的你一直的要下地獄，不是的，所以有受盡相。

問：那這個「樂著戲論」屬於「十二有支」的那一支？

答：「樂著戲論」，十二支都是樂著戲論，都可以是樂著戲論，都是戲論，都可以這麼說。但是裡面把「行」——「無明緣行」，「行有二支屬業」，那就是把它簡除去，其餘的可以說名言戲論。比如說「識」，「識緣名色」；識就是名言戲論。比如說「觸緣受」，「識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受、受緣愛、愛緣取」，這都是名言戲論。「取緣有」，這時候屬於業了；「有」是屬於業。「有緣生」，就是得果報，「生緣老死」，這也都是戲論，都是名言戲論。

問：師父！可不可以談一談「自殺的人的生跟死是怎麼樣一回事」？

答：自殺的人也是一樣，也是死，也是要生的。

問：那他臨終的時候是什麼情況？

答：一般非佛教徒自殺，看他內心的情況怎麼樣；多數是苦惱，多數活不下了，很苦，生不如死，就是感覺到苦。認為死了以後，苦就結束了，所以他要死；他的心情是這樣子。但是這種想法，實在是不能解決問題，還是苦。那個罪業沒有結束，死了以後，那個罪業繼續發生作用，你還是苦，還是苦的。只有佛教徒，佛教徒如果是歡喜念佛的話，那可能不同，雖然是自殺，但是可

能不同。他可能往生阿彌陀佛國，有可能。但是他若願意念佛的話，雖然是死的時候他還念佛，那有可能往生阿彌陀佛國。不然的話，恐怕不行。

問：師父，有人說自殺的人，他是不能馬上投胎，要停留在一個地方，他壽命未了？

答：這說不定的事情，就是因緣，就是因緣了。得到了因緣，他就可以投胎，可以得果報；得不到因緣，就不能得果報，就要等。你就不是自殺的人也一樣，他若得到因緣，他就得果報；因緣得不到，就要等一等，都是一樣。看因緣是不是得到了，都是一樣的。

問：師父！可不可以再問一個問題。我們剛才提到說是無色界投胎到欲界、色界，是以以前的業力的種子造成的，我在想，是怎麼跟臨命終時，隨重、隨近、隨串習、隨先作，這種業力怎麼來把它融通？他們在無色界的時候，他也是在定的狀態嗎？

答：是。

問：那他這個怎麼跟業力，如果說照這樣子來講，他是屬於那一種讓他去……？

答：他是那樣，就是你在無色界天，你在生存的時候，就是那個定業它還在運作。死亡了，就是那個定力結束了。結束了以後，那麼第二個業力發生作用。第二個業力或者是色界天的定力，或者是欲界天的業力，這是不一定的。

問：所以就是隨先近……

答：隨他以前造的業，隨他以前造的業，那一個業因緣成熟了，那一個業力或者是特別強大，那麼他就先去得果報。所以非非想天的眾生死掉了以後，來到人間做了畜生了，還有這種事情。因為他在人間修定的時候，他發了願了。他修定的時候，在水邊修定，這個魚在水裡面活動，有很多的聲音打他閒岔，他就憤怒。到山裡面，在樹林裡面去靜坐呢，這鳥的聲音打他閒岔。於是乎他心裡面憤怒，就發願：我將來得個身體，我入水能吃魚，到森林裡能吃鳥。後來他修定成功了，又生到非非想天去。非非想天八萬大劫死了以後呢，來到人間做飛狸，飛狸，能飛。飛狸能到水裡吃魚，能到森林裡面吃鳥，他就是這樣子。他在無色界天的時候，不可能去造惡業，不可能，所以一定是以前造的。

問：這是針對非佛教徒而言，你剛才解釋的是針對非佛教徒而言？

答：非佛教徒……，那是我說有沒有佛性這個問題、說自殺的問題。至於說是造修定業這個事情呢，這都很難說的。佛教徒沒有成功的時候，也會發瞋心，也會有瞋心。所以佛教徒，我們出家人的戒律上就說到，不要發惡願。因為我和人家辯論事情，為了證明我的對，自己發惡願：「我若說假話，怎麼怎

麼地」，不要發惡願，發惡願不好。發願就發善願，不發惡願。我希望你相信，你就自己用誠心說話就好了、就夠了，不要發惡願。