

唯識三十頌
第十講
最尊貴的淨蓮上師講解
講於新加坡 Orchid Country Club
二〇一四年十一月十二日

各位居士大德，阿彌陀佛！

因為有些地方是早上，所以我現在不能說晚上好！因為我們是直撥的，那有些像美國、加拿大，他們那邊就是早上。

好，我們這次介紹第八頌，「次第三能變，差別有六種」，這個「次」就是對最初的異熟能變，就是第八識。我們前面介紹過的，異熟能變，第八識，是第一個介紹的。第二能變就是第七識，所以它是思量能變。現在第三能變是指了境能變，就是前六識。「差別有六種」，這第三能變有六種差別，這六種差別是怎麼來的呢？它是隨著六根、六境的種類差異而來的。

前六識，它所依的根、所緣的境，既然有六個，當然心識也就隨它的種類差別，說有六個，因此偈頌說，「差別有六種」。這六種指的就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，這前六識，就是我們這一次要介紹的內容，就是前六識，它是第三能變。我們說一切法都是心識的變現，那能變的心識有幾個呢？就是有三個，有三能變，第一個我們介紹前面的第八識；然後接下來，第二能變是第七識；第三能變就是前六識，所以一切法都是心識所變現的。一切的心識有三能變，就是八個識。

「了境為性相」，這個「了境」就是了別境界。「性」是體性，指識體的自證分；這個「相」，就是形相，是作用，指能緣的見分。那前六識是以了別境界為它的體性、還有作用，也就是說，前六識它可以用自證分，來了別境界；也可以用見分，來了別境界，所以前六識稱為「了別境識」，是這麼來的。前六識稱為了別境識，就是它的體性跟作用，都是了別境界，就是「了境為性相」的意思。

那我們看六識的作用，眼識是依於眼根，緣色境，而生起了別認識的作用，所以眼識的作用我們說過，九個緣，眼識九緣生，只要這九個緣具足，

我們眼識就能夠生起了別色境的作用，那了別色境的作用依什麼呢？眼根。那耳識的生起，耳識八緣生，少了一個光明，耳識八緣生，那它是依於耳根，緣聲境，而生起了別認識的作用。那鼻識是七緣生，依於鼻根，緣香境，而生起了別認識的作用。

這個大家都知道，可是我們再重複一遍，因為我們等一下要講所依根，所以先加深印象，等一下要問各位問題，仔細聽了。那舌識是依於舌根，緣什麼？味境，而生起了別認識的作用。那這個身識依於身根，緣觸境，而生起了別認識的作用。那意根、意識就依於意根，就是第七識，第六意識的所依根是第七識，我們之前都已經介紹過了，緣什麼？法塵，法境就是法塵境界，而生起了別認識的作用。

那我們看這個六識依於六根，去了別色聲香味觸法六境；它的作用很明顯就可以看得出來，對不對？所以只看作用的話，它的作用是了別，很容易看的出來；但是體性也是了別，體性也是了別境界，這個體性就比較難去瞭解。因為體性它沒有形象，然後你也沒有辦法去把它直接的指示出來說：喔！這個就是體性，然後它也非常的微細難知。所以我們只能在它的作用上，作用是了別境界，只能在它從體起用，然後再攝用歸體，所以它從體起用在這個作用上很明顯的看出來，它是有六根緣六塵境界，生起了了別的作用，所以體性也是了別。我們一般對體性很難去掌握，只能從它的作用說它是了別，所以它只能在產生了別外境作用的時候顯示出來，所以說「了境為性相」，了別境界是前六識體性的作用，體性就是自證分，也是能緣見分的作用。

好，現在要問問題了，「了境為性相」，了別境界是體性自證分的作用，也是見分的作用，所以我們可以用自證分來了別境界，也可以用見分來了別境界。請問各位師兄：你們是用自證分來了別外境，還是用見分來了別外境？自證分？見分？對不對？有沒有不是見分的？每一識都有四分，知道嗎？八個識都有四分，見分、相分、自證分、證自證分。眼識有四分、耳識有四分，眼耳鼻舌身意識，前六識每一識都有四分，第七識有四分，第八識有四分，

這個先弄清楚。所以每個都有自證分，對不對？好，那剛才有師兄說我們現在眼識生起作用，我們都是用見分去緣這個相分，那這個見分跟相分是怎麼來的？自證分來的，對不對？

我們前面講過自證分是我們的本體，我們的體性，當你要作用的時候，你的自證分會先變現見分跟相分，然後生起作用，就是現在講的見分去了別境界，所以眼識的自證分變現出眼識的見分跟相分，所以這個見分去了別境界，這個是用見分去了別，那見分跟相分哪裡來？自證分來，眼識的自證分，這樣聽得懂？那耳識也是一樣，我們耳識要生起作用，是耳識的自證分先變現出見分跟相分，所以你才知道你聽到了什麼音聲，這個時候是用你的見分去緣聲境、聲塵，所以才知道你聽到了什麼，這個是見分的作用。眼耳鼻舌身意都是同樣的道理，你如果是用見分去明白那個相分的話，見分跟相分都是從自證分來的。

那請問八個識的自證分是一個、還是八個？幾個？一個的舉手？每一個識都有自證分，八個識都有自證分，八個識的自證分是一個、還是八個？八個的舉手？八個，既然每一識都有自證分，應該八個吧？沒有？一個？一個，對不對？好！大家都點頭，太好了！所以體性只有一個。所以常常說八識心王，以為有八個心，那還得了？八識心王只有一個心，只是我們把這個心分成八個識，因為八個識它分別的作用，我們之前都已經介紹過了，所依根、所緣境，還有什麼……所緣境就是所緣緣，然後還有一個種子為它的親因緣，那剩下的都是增上緣，這個我們上一次才講過，就是四緣，還有等無間緣是一定有的，前念滅後念生，就一定是等無間緣，而且它的作用是相等的，所以叫做等無間緣，所以都是這個四緣在作用。

可是它的本體、體性只有一個，好，那我要問：這六識的所依根，它是怎麼來的？要生起眼識的作用要用眼根，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，它是怎麼來的？我們的根身怎麼來的？它是什麼？它是相分，對不對？什麼的相分？什麼的相分？我們的根身什麼的相分？第幾識的相分？八識，好棒啊！你們，「受熏持種根身器」，對不對？「去後來先作主公」，

那個是第八識的作用，所以我們的根身還有器界是什麼？八識所變現的相分。所以我們八識先變現出我們的根身還有器界，所以那個 baby 一出生，哇！世界已經在了，對不對？我們不是說個人變現個人的身心世界嗎？對啊！所有這個時候是頓現，你這一世投胎做人，你那個人道的種子在你第八識，就變現出人道的根身器界來，這樣明白嗎？這是第一能變。

然後我們每天六根面對六塵境界，生起了了別境界的作用，這個是什麼？這是這六個識的什麼？自證分所變現出的見分跟相分，我們六識自證分自己變現出，能緣的見分還有所緣的相分，聽出來這個的差別了沒有？所以我們為什麼六識要依根而得名？為什麼叫眼識？是依眼根，因為它的所依根是眼根，所以我們叫做眼識；耳識因為它是依耳根，所以我們叫做耳識；所以六個識是依它的根而命名，叫做眼耳鼻舌身意識，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，依根而得名。那你會問說：它為什麼不能依境而得名？它為什麼不能說色識，六根面對的是色聲香味觸法，六塵境界，六境，剛才講的六境，六塵境界，那為什麼不能夠叫做色識、叫做聲識，不可以嗎？我叫做香識、味識、觸識、法識，不可以嗎？為什麼一定要叫做眼識、耳識、鼻識、舌識？為什麼？有什麼差別？

因為六塵境界是什麼？六識的自證分所變現的相分，有沒有？那六根呢？是第八識的相分，聽清楚了嗎？它們的差別，受熏持種根身器，這個根身器是第八識所變現的相分，對不對？可是色聲香味觸法，這個六塵境界是什麼？六識自己個別的自證分所變現的相分，那聽明白嗎？六根是第八識的相分，六塵境界是前六識的相分，這樣聽明白嗎？聽明白了。好，所以為什麼不依六塵境界來命這個六識的名稱，而是要用六根來命名呢？就是因為如果我生起六識，是用我的自證分來生起的話，有沒有六塵境界？有沒有？我們剛剛不是說了境為性相嗎？我可以用自證分來了別境界，我也可以用自證分所變現的見分去緣那個相分，所以我如果用見分來了別境界的話，那個是六個識個別的自證分，所現的見分去緣那個相分，這樣明白嗎？

所以我今天我如果是不是用見分來了別境界，我是用自證分，因為它說體性、自證分也可以了別境界，我如果用自證分來了別境界，有沒有見分跟相分？有沒有？沒有，所以我如果是我用我的那個自證分，自證分就是我們前面講過那個勝義根，有沒有？六根那個勝義根，我們根身器界是八識的相分，這個根身是勝義根，我們之前介紹過了。勝義根它本身有見聞覺知的功能，對不對？是我們的自體本來就具有這樣的功能，就是我們自性本來就有見聞覺知的功能，它就是我們自證分的功能。所以我今天假設我六根面對六塵境界，我是用我的六根、我的自證分直接去了別外境的話，那那個色聲香味觸法就不一定是眼識去了別色塵，耳識去了別聲塵，對不對？

因為剛才大家都說自證分只有一個，所以我可不可以用眼根去了別聲塵？我如果用自證分的話，自證分只有一個，我今天可不可以用我眼識的自證分去見色、然後聞聲、然後聞香、舌嚐味、身觸，可不可以？自證分一個嘛，可以，而且它本來就有見聞覺知的功能，所以用見分來了別境界，跟自證分來了別境界，它們的差別在哪裡？你們聽出來了嗎？它們的差別在哪裡？你的自證分已經變現出見分跟相分，是二元對立，有沒有聽出來？一個能緣、一個所緣，自證分能所雙亡，見分、相分回歸自證分，能所雙亡叫做現量、無分別，沒有生起二元對立，這樣聽明白嗎？因為它跟我們的平常所強調的那個用功的法門有很大的關係。所以就明白不管你是覺知的訓練、還是你在修定、還是什麼，為什麼我們一直要強調說你要安住在當下，保持覺知，就是保持現量、無分別。因為現量無分別就是自證分還沒有變現出見分跟相分，你一旦變現出見分跟相分，就是二元對立了，就有能所，有能緣的心、還有所緣的境。

可是如果你自證分直接作用，你可以眼見色、耳聞聲、舌嚐味，同樣一個，一根可以互用，一根可以用到其他五根，就是六根可以互用的意思，不可能？可能，我們就明白為什麼那個《楞嚴經》要說「捨識用根」，捨識用根我們現在就聽明白了，捨識用根的意思就是說，你用自證分直接去了別境界，你不用變現出見分跟相分，因為變現見分跟相分就是識的作用，而不

是根的作用，明白嗎？根就是勝義根，因為勝義根本來就有見聞覺知的功用，所以它六根可以互用、也可以並用。

這個很重要，就為什麼我們一直強調說你不要落入二元對立，現在就知道了。你如果能夠做到，你都是自證分直接起用，從體起用，然後用完，攝用歸體，這樣你的六根就可以互用，而不是侷限在六識的作用這樣子而已。那要修到什麼境界才可以安住在自證分？然後直接從我們體性直接就生起了別境界的作用，要到什麼境界啊？你們猜猜看，證到的師兄說，你已經幾地了？所以沒有證到八地以前，我們都是熏修，練習用你的現量去了別，我們叫做善分別，我們之前講過。你第六意識的比量叫做分別，可是你用現量，我們現在就明白了，現量指的是什麼？你用自證分直接去分別的話，那個叫做善分別，就是你的第六意識已經轉成妙觀察智了。所以還是很多師兄他不瞭解，就是因為天天都有人問問題，我每天都在回答問題，全世界的。

說你說要用現量、無分別，那我學佛修行怎麼樣現量、無分別，然後來學佛修行呢？你叫我不要分別，我不會修了，我聽聞難道不要用分別嗎？我思惟不要用分別嗎？我修不用要分別，我不會耶！那是他用他的見分，有沒有？他的見分去緣相分，有二元對立，所以是比量的分別。可是所有的佛的境界，經論裡面講到的佛菩薩的境界，全部都是現量境，對不對？我們剛剛講的那個六根互用，就是現量境，就是自證分直接起作用，它沒有落入二元對立，它不是見分去緣相分，它是自證分直接就起用了，那個叫做現量無分別。可是沒有修定的人，他也很難去體會，因為念念都在比量分別，從來也沒現量過。所以你叫他說現量、無分別，他就不會活了，然後也不知道怎麼辦？說不分別，他就難道我不要分別那個是非、善惡、對錯嗎？也不是那個意思。

善分別是更明白，你更不可能破戒，然後你安住得很好，安住在當下，怎麼樣？禪定最高；然後又了了分明，智慧最高；全部都是自性的作用，自性直接起作用，那個叫做現量、無分別。可是如果沒有這個人定過的經驗，或者是沒有現量的經驗的話，還真的很難去明白什麼叫做現量無分別。所以

他都是用第六意識的比量去什麼？去臆測什麼叫做現量無分別，所以他的現量無分別，還是第六意識的比量、有分別，去瞭解喔！這個可能是現量無分別，可是他還是用比量去分別，什麼叫做比量無分別。所以就是怎麼樣？一個用自證分的作用，一個見分的作用，它的差別就在這裡。

所以今天我們有唸唯識，就講得清楚了，不然還真的說不清楚。比量、現量一般人還是弄不清楚，有分別、無分別還是搞不清楚。現量無分別的意思是你沒有第六意識的比量分別，但是你有沒有分別？有啊，我們的自證分直接就可以去了別境界，怎麼會沒有分別呢？是不是？有分別嘛，現量、無分別是這個意思，無分別是無第六意識的比量分別，但是它是善分別，是它的自證分還沒有落入見分跟相分之前的那個體性直接生起作用。這個弄明白很重要，因為修行就是修這個，如果你一直用比量修，我們上次講過，用比量修是煮沙成飯，是不可能有效果的。所以很多人唸唯識也是用比量去唸，他怎麼能夠瞭解什麼叫做自證分？他是比量的自證分，永遠不明白什麼叫現量無分別。

所以，如果說眼識是九緣生，九個因緣，對不對？大家都背得很熟了，我把每一個因緣都回歸到它原來的。譬如說光明，你眼根要見色，要有光明，我把光明回歸光明；你說要空間，我把空間回歸空間；你說有作意，我把作意回歸作意；還有什麼？所依根，把所依根回歸所依根；我把所緣境回歸所緣境；就是六根、六塵我都回歸。因為是因緣所生，就是這九個因緣全部都具足了，我眼識才能夠生起作用，對不對？那我把這九個因緣各自回歸到它本來的，第六意識是分別依，回歸分別依；第七識染淨依，回歸第七識染淨依；第八識根本依，回歸第八識根本依；九個都歸完了，還剩下什麼？還有沒有剩下什麼？有剩下嗎？剩下什麼？能還的都還了，還有沒有那個沒辦法還的？有沒有？還不了的有沒有？有嗎？

譬如說：我現在眼識看前面這個美麗的，什麼花不用講了，喔！美麗的花，看完了，所有的九緣回歸原來九個因緣，我還有沒有剩下什麼？然後耳朵，等一下耳識又一個音聲，現在可以聽到那個馬達、冷氣的聲音，聽完，

耳識八緣生，八個緣再回歸它各自的緣回去，有沒有剩下什麼？唉呀！這些花好香，聞完了，還有沒有剩下什麼？有剩下什麼嗎？你們有看到有剩下什麼嗎？還是都還完了，斷滅，如果沒有的話就斷滅了，全部還完什麼都沒有，斷滅了，你有沒有覺得很奇怪？眼識作用完、看完東西，欸！等一下耳朵又可以馬上聽到，你有沒有覺得有一個東西是沒有辦法還的？有嗎？不然你為什麼能夠馬上……境界來了馬上可以反應，可見沒有還完嘛，還完的話，等一下音聲來了，我沒有辦法去緣那個聲音啊。

我怎麼能夠那麼快？有音聲我馬上就聽見，然後有香味我馬上就聞見，可是作用完了，就是把那個緣又回歸到那個它各自的緣去了，能夠還的都還了，剩下一個沒有辦法還的就是什麼呢？能夠還的是生滅法，因緣生、因緣滅，因緣具足就眼見色、耳聞聲，那作用完了，那個剩下的就是沒有生滅的，對不對？那是什麼？唉呀！答案快出來了，什麼？我們的真心本性是沒辦法還的。《心經》不是說不生不滅、不垢不淨、不增不減嗎？所以那個增減的是生滅法，它用完了就沒有了。我看完就沒有了，我等一下就去聽，聽完又沒有了。可是為什麼有一個東西一直都在？它沒有辦法還，它一直都在，因為它一直都在，所以一有境界來我馬上可以反應，它如果都還完了，我沒有東西在這裡，我怎麼去反應？這樣明白嗎？

所以有一個東西一定丟不了的，那個就是我們那個不生不滅的，那個覺性也好、本性也好，不管用什麼名稱，真心也好、菩提自性也好，那個是沒辦法還的，所以它一直都在你們家，對不對？不用找得那麼辛苦，你一直往外面找，六根攀緣六塵境界，每天在外面遊蕩，就回不了家。那個沒有生滅的一直在你們家，你就一直沒看見，你就一直去緣那個生滅的，然後執著得不得了，對不對？分別以後就執著，唉呀！我看到那個喜歡、不喜歡的，喜歡、不喜歡怎麼來？就你的自證分變現出見分跟相分，你安住在自證分，現量無分別，有沒有喜歡、不喜歡？沒有啊，所以怎麼樣用自證分過生活？可以嘛，就是了了分明，但是都沒有什麼？沒有那個第六意識的分別依，也沒有第七的染淨依，全部都沒有那個分別執著加進來，是不是？對啊，就如實

反應，就是看完就完了，因為因緣生、因緣滅，跟你有什麼相干？聽完就完了嘛。

重點是你那個、你那個一直都在你們家，那個才是重點，不在外面，外面的那個色聲香味觸法不是重點，可是我們每天就是追，追逐那個六塵境界，有沒有？你的六識自證分變現出見分跟相分，然後你的見分一直追著色聲香味觸法跑，忘記回來找你們家那個跑不掉的那個東西，是從來都沒有發現它，它一直都在。所以這了境為性相它非常非常重要，這個明白你就知道怎麼樣捨識用根，怎麼用自證分來去認識外境，然後你的六根可以互用，全部都是你自性的功能，見聞覺知直接起作用，而不是六識的自證分變現出見分，然後去緣那個相分，見分、相分都是自證分所變現的，這樣明白了嗎？聽明白了，有師兄問問題，我就說不要讓我講兩次，我今天晚上上課會講，所以我之前就沒有回答，我說今天晚上上課剛好會講到這個部分。不然講兩遍很累，對不對？同樣的內容講兩遍。

所以這樣就很好用功了，對不對？就安住在當下，現在你就知道為什麼要安住在當下，安住在當下那個就是你的真心本性，那個跑不掉的，對不對？沒有生滅的，不垢不淨、不增不減的，沒有增減的，你往外面去追逐，那個就是有增減、有生滅，那個是虛妄不真實的境界，那個都是相分境。你自己自證分所變現的相分境，你的見分去緣它這樣而已，然後你就生了無量無邊的煩惱，很多餘嘛，對不對？那你回歸到自證分，不落入二元對立，安住在當下，當下就是你的真心本性，它是沒有生滅的，它是沒有增減的，它是沒有染淨的差別，不垢不淨。

所以都是不二，因為二就是二元對立，就是有二，所以什麼叫做不二法門？就是這個，安住在當下就不二了，你自證分不變現出見分跟相分，就是不二了。你安住在自己的本性當中，就是不二了，所以不落入二元對立的意思就是這樣子。相信都很明白了，都會用功了，好、很好！做到就是八地菩薩了，好快，咻！就八地了。我們是圓頓根性的，不用按照次第來，不用初地證了再二地，就咻！就八地了，只要你可以安住在每一個當下，不落入二

元對立，保持覺知，保持覺知就是什麼？你的自證分就可以直接起作用了，就六根可以互用。

好，那我們就要講下面一句了，「善不善俱非」。那就是說這個前六識它善惡無記三性當中，它是屬於哪一性呢？那它是通於善惡無記三性。「善不善俱非」，第一個善就是指十一個善心所，就是善性的意思。那不善就是指二十六個煩惱心所，六個根本煩惱，二十個隨煩惱，所以加起來是二十六個煩惱心所。跟它相應的，我們就叫做不善性，不善就是惡，也叫做惡性。那「俱非」就是都不是，不是善、也不是不善，那就是什麼？就是無記，沒辦法歸在善或者是不善的範圍當中，就叫做無記。所以我們就知道，前六識它是通善、惡、無記三性的。

那這個前六識它是通善、惡、無記，那最主要是哪一識在決定的？前五識、還是第六識在決定它要善、還是不善、還是無記？哪一識？第六識，對不對？第六識造業最強，所以前五識的作用生起的時候，第六意識一定加進來，因為我們唸過前五識，它生起的那個因緣，就是都有第六識的分別依，所以你眼識要生起，九緣裡面就是有第六識的分別依，那眼耳鼻舌身都一樣。所以前五識要生起這個了別境界的作用，一定有第六識的分別依這個因緣在裡面，這個緣在裡面。所以第六意識它是通善惡無記三性的，所以看第六意識它是善性生起、還是不善性生起、還是無記性生起，來決定這個前六識它是善性、還是不善性、還是無記性，所以是由第六意識來決定的。

所以本來前五識它是沒有善惡的分別，因為我們唸過前五識是什麼？性境現量，還記得嗎？所以它本身是沒有分別，是因為第六意識加進來了，就是前五識生起作用的時候，第六識同時生起作用，所以這個前五識就隨著第六識的引導，它也變成通善惡無記三性了。所以我們現在討論說前六識，它到底是跟三性哪一性相應？它是三個都相應，就是前六識它善惡無記都相應的原因，是因為第六識它通三性的緣故。那前五識生起一定有第六識的作用，同時生起作用，那第六識不管跟前五識的哪一識一起生起的時候，它一定也是跟它同緣一個外境，就是它所緣的境一定一樣。像眼識如果是緣色

塵，第六識也是緣色塵，所以它緣的一定是同一個境界，同時生起作用，然後同緣一個境界，然後去認識這個境界。

所以它有一個過程，我眼識生起作用的時候，我眼見色生起作用的時候，因為第六意識加進來，第六意識是管分別的，加進來，然後你才能夠了別這個境界。那它的過程有所謂的五個心，生起五種心念，然後你才知道你看到了什麼、聽到了什麼。那第一個心是率爾心，就是所緣的境界現前的時候，我能緣的心立刻就掉進那個所緣境中。它說率爾墮入所緣境中，那個「率爾」就是馬上、立刻的意思，境界一現前我馬上，我這個能緣的心馬上就掉進那個所緣境，看這個所緣境現前的時候，我的心馬上就掉進去，這個叫做率爾心。

然後掉進去之後，我就要知道我到底看到了、或聽到了什麼內容，所以第二個尋求心。就是說在緣這個境的時候，我為了想要知道這個所緣的到底是什麼境界，我就會對它生起希望尋求的心，這個叫做尋求心。所緣的境界一現前，我的心馬上就掉進去那個境界裡面，然後我要去搞清楚、弄明白說它到底是什麼境界，我的心所緣的是什麼境界，我去尋找說它到底是什麼境界，這個叫尋求心。

那尋求完了，那當然就知道是什麼，我就是決定了別這個是什麼境界，所以第三個一定是決定心。就是對這個尋求的境界知道了以後，當然就會有一種決定的瞭解，就知道我看到了什麼、我聽到了什麼，或者是我聞到了什麼，就是已經決定了這個境界的內容了。

那第四個是染淨心，這個境界我認識了之後，有我喜歡、不喜歡的，它就有順境、逆境的差別，這個就叫做染淨心。就是在了別外境之後，就會對這個境界產生了是喜歡就是親，不喜歡就是怨敵；是最親愛的、還是最討厭的；或者是我喜歡的就是順境；我不喜歡的就是逆境；所以有這種順逆的差別，有這個怨親的差別，我們叫做染淨心。

然後這個染淨的心一直相續，我們叫做等流心，「等流」就是相續的意思，前後是相等，我們叫等流。所以這個染淨的心相續，我們就叫做等流心。

所以前五識跟第六意識，前五識的任何一識跟第六意識，一起生起作用的時候，它就會有這個五心這樣的一個過程，然後你就知道，然後你就能夠了別外境了，知道你看到了什麼、聽到了什麼。

我們舉一個例子好了，譬如說：你今天白天走在路上，走走走走走，欸！遠遠看到一包東西，這是什麼心啊？率爾心，看到一個，然後你的心就掉進到你那包東西、那個境界裡面去了，這個是率爾心。然後就走過去，一看，看看它，這一包到底是什麼東西？這個是什麼？尋求心，你想知道這個是什麼東西，然後你打開一看，哇！鈔票來的，這是什麼？決定心，決定了知、決定的瞭解它就是鈔票來的，沒有錯！然後染淨心就來了，染淨心就來了，唉呀！善心先生起來：這個丟錢的人一定很著急，他說不定等一下會回來找，我在這邊等他一下下！這個是清淨的心，等了五分、十分還不來，唉呀！反正也沒有人看見，我就這樣子直接放到我的包包裡走回家，也沒有人發現，這什麼心？這是染污的心，對不對？然後看你持續多久，那個叫做等流心，你的善心持續多久，你說把它污掉了，反正當作今天賺的，你真的把它帶回家，這中間就不還、不還、不還、不還，就是等流心，就染污的等流心一直相續。

這樣明白了，所以我們的五識跟第六意識生起作用的話，它就一定有這個五心這樣的一個、一個很快的過程，一下子就過去了。這樣子我們就能夠明白，前五識跟六識的作用，它如果一起生起作用的時候，我們給它一個名稱叫做「五俱意識」。就是第六意識，第六意識的作用它有兩種：一個是跟前五識相應的時候，一個是它單獨作用的時候，所以第六識它的生起它有兩種情況。

就是說它的作用有兩種：第一個就是你第六意識跟前五識同時生起，發生了別作用的時候，我們叫做五俱意識。這個「五俱」不是說五識全部跟六識相應，不是！它可能一個、可能兩個，所以這個五俱意識不是說五個跟第六意識同時生起，不是這個意思，它可能是一個生起。如果說你的第六意識跟眼識同時生起的時候，發生它的分別作用，這個時候我們叫做眼俱意識。

那如果意識是跟耳識同時生起作用，產生這個了別的時候，我們就叫做耳俱意識。所以一共有五個，眼俱意識、耳俱意識、鼻俱意識、舌俱意識、身俱意識，所以叫做五俱意識。

這樣懂了？五個，一共有五個，所以叫做五俱意識。就是前五識跟第六意識個別個別生起作用的時候，也可能是一個、也可能是兩個，因為我可以同時看、還可以聽，對不對？我也可以有香味聞過來，我還是可以聞到香，所以不一定是一個、兩個、三個、四個、還是五個。可是只要是前五識跟第六意識一起作用的時候，我們都叫做五俱意識，這樣明白了。

那第六意識不跟前五識作用的時候，單獨生起作用，我們就叫做「獨影意識」，我們之前曾經講過。所以這個獨影意識有四種情況，就是意識不跟前五識同時生起，而是單獨生起的時候，我們就叫做獨頭意識，或者叫做獨影意識，都可以，獨頭意識。那第一種情況就是「獨散意識」，就是我們平常胡思亂想的時候，這個都是獨散意識，我東想西想，一下想過去、一下想未來，然後一下分別、推度或者想像，這個都是第六意識單獨的作用。因為我沒有配合前五識，我只是第六意識在那邊分別或者是想像、推度、比較。

那第二種情況就是夢中的獨頭意識，這個是在睡夢中，緣夢中的境界而生起的意識。像我們夢中第六意識它一樣能夠產生分別的作用，就是所有的夢境。因為前五識睡著了，你眼睛沒有睜開，睡覺嘛，對不對？你耳朵也都……所以前五識暫時停止作用。只有第六意識單獨生起作用，去緣那個夢境，所以所有夢境裡面的那個分別，都是第六意識的作用。所以我們才會說那個夢是第六識的獨影境，就是這樣來的。

那第三種情況是定中的獨影意識，就是我們在禪定當中緣那個定中的境界，所生起的意識，我們叫做定中的獨頭意識。這個是什麼？法塵境界，所以我們之前一直強調，你不要以為你在禪定當中見到什麼，那個全部都是法塵境界而已，那個是第六意識的獨影境而已。不要以為自己發神通，結果變神經，所以那個真的是你第六意識的獨影境而已。在那個禪定的境界當中，你任何的禪定的境界，你的第六意識去分別了知，那個所有的禪定境界都是

法塵境界，第六意識的獨影境這樣而已。真的不是發神通好不好？千萬不可以執著說我又看到了什麼、又看到了什麼、佛菩薩跟我講了什麼，沒有天眼通、也沒有天耳通、也沒有他心通、也沒有宿命通。

好，那第四個就是那個精神病患的狂亂的境界，狂亂的獨頭意識。那個精神病患會自己跟自己講話，自言自語，有沒有？然後他會有一些動作說：唉呀！你不要來找我。唉呀！你趕快怎麼樣，他可以講很多話，然後又很多動作，那個全部都是他的獨影境界，第六意識的、他的那個幻境。我們在旁邊什麼都沒看見啊，可是他就看到了很多的境界。那我們就知道，這種情況是屬於第六意識的單獨起的作用，在精神狂亂的情況之下的第六意識的作用，單獨所生起的作用，一種幻想的境界，而不是真實的。

好，我們今天時間到了，暫時講到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。